想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第一讲
主讲：释慧祥法师
日期：2006年11月13日
【经题】大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经

【释经】释迦文佛于佛顶放光所宣说能含盖一切至高无上的法门，是令众生照见微密不生不灭的如来藏心为因地心，并令众生完整了解菩提道的过程及效果，以令众生得以修证菩萨道，令行菩萨道者能于一切身口意行都能究竟坚固趣向无上正觉，并贯穿一切佛理的教示。
【说明】

一、首先来说明什么叫“大”？所谓：“至大无外”。真正的大，是含盖一切，无所不包，无所不含的！此《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》所教示的道理可运用的范围，也是能运用于一切情况下，所以也是含盖一切，无所不包，无所不含。所以此经，称之为“大”。

例如：此《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》(以下简称“大佛顶首楞严经”)所教的“三摩提”是大。为什么呢？例如此经中说：“有三摩提名：‘大佛顶首楞严王’具足万行十方如来一门超出妙庄严路。”可见此经是在教我们庄严无上佛菩提的法门，所以为大。

又例如：又此经，所教的“三摩提(就是三昧)”又名“首楞严三昧”是大。如《首楞严三昧经》说：“首楞严三昧如是无量悉能示佛一切神力，无量众生皆得饶益。坚意！首楞严三昧不以一事一缘一义可知；一切禅定、解脱、三昧、神通、如意无碍智慧，皆摄在首楞严中。譬如陂泉江河诸流，皆入大海；如是菩萨所有禅定，皆在首楞严三昧。”所以说，此经为大。

又例如：《大佛顶首楞严经》中载“尔时世尊赞阿难言善哉善哉。汝等乃能普为大众。及诸末世一切众生。修三摩提求大乘者。从于凡夫终大涅盘。悬示无上正修行路。汝今谛听当为汝说。”因此可知，此经为当时乃至末世一切众生而教示，是故为“大”。
又知，此经为求大乘者说，是故为“大”。
又知，此经开示修行道路从凡夫位，终大涅盘位，显示无上正修行路，是故为“大”。
又此“大”字，是指含盖一切时间，“竖穷三际”。也就是含过去、现在、未来。

又此“大”字，是指含盖一切空间，“横遍十方”。也就是含东、南、西、北、东南、西南、东北、西北、上、下。

又此“大”字，是指含盖一切众生。也说是如《金刚经》中所教示：“佛告须菩提。诸菩萨摩诃萨应如是降伏其心。所有一切众生之类。若卵生若胎生若湿生若化生。若有色若无色。若有想若无想。若非有想非无想。我皆令入无余涅盘而灭度之。”

又此“大”字，是指含盖十法界。也就是如此《大佛顶首楞严经》的经文中所开示十法界一切境界。

又此“大”字，是指含盖一切顺逆境界。如《大佛顶首楞严经》一方面教示“二十五圆通法门”，以利修行人依自己的根基来选择并修学。而同时也开示在修行过程中将会成就什么效果，为避免起障碍，而开示五十阴魔的种种现象。
又此“大”字，是指大菩提道。如此经开示大菩提道菩萨五十五阶位之修证次第。

又此“大”字，具足无量义(无量效果)，故名为大。也就是依此经之法门来修证，将具无量效果。

例如：《无量义经》“第九是经不可思议功德力者。若善男子善女人。若佛在世及灭度后。有得是经欢喜踊跃得未曾有。受持读诵书写供养。广为众人分别解说是经义者。即得宿业余罪重障一时灭尽。便得清净逮得大辩。次第庄严诸波罗蜜。获诸三昧首楞严三昧。入大总持门。得勤精进力。速越上地。善能分身散体遍十方国。拔济一切二十五有极苦众生悉令解脱。是故是经有如此力。”是故可知，此《大佛顶首楞严经》的“二十五圆通法门”是相通于《无量义经》的“无量义法门”的。

又此“大”字，即然含盖一切，所以不论我用尽所有文字语言来说明，也说明不尽，所以请众佛友！各自深入体会，成就“大”义。现在，来说明“佛顶”之义。

“佛顶”：诸佛如来是无见顶相。这表示，一切诸佛如来最是无上，所以无众生能飞越其顶而见其顶相。因此，譬喻此经也是无上的，此经所教的“首楞严三昧”也是无上的。

例如《观佛三昧海经》载：“佛顶肉髻，生万亿光，光光相次，乃至上方无量世界，诸天、世人、十地菩萨，亦不能见。”

又例如《信力入印法门经》载：“有菩萨摩诃萨住不思议解脱三昧，于念念间五十世界微尘世界以为一步，行东方世界，其一一步过五十世界微尘数世界大海，去向东方，为欲观察如来顶相。如是而去，经五十世界微尘数劫大海，而去彼处，观察如来顶相，二倍转高。何以故？以如来得不共法相应故。文殊师利！是名略说如来顶相不可观察。若广说者，尽未来际劫数住持

，不可说尽。”

因此可知，此《大佛顶首楞严经》所教示的义理，是最最无上，不可说尽。说，虽不尽。修，可尽证。所以我们当发心修证之。

又为什么此经的经名，称为“佛顶”呢？那是因为：此经很多重要的佛法开示，都是如来佛顶放光而后宣说的。例如：此经一开始就是阿难尊者遭摩登伽女难时，是释迦佛“顶放百宝无畏光明。光中出生千叶宝莲。有佛化身结跏趺坐。宣说神咒。敕文殊师利将咒往护。恶咒销灭。提奖阿难及摩登伽归来佛所。”

又如此经是释迦佛放光灌十方如来顶而宣说的，故称“佛顶”。例如：《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》“即时如来从胸卍字涌出宝光。其光晃昱有百千色。十方微尘普佛世界一时周遍。遍灌十方所有宝刹诸如来顶。旋至阿难及诸大众。”

又此经是十方如来顶放光明灌释迦佛而宣说的，所以称为“佛顶”。如《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》“即时十方普佛世界六种振动。微尘如来住世界者。各有宝光从其顶出。其光同时于彼世界。来只陀林灌如来顶。是诸大众得未曾有。”(CBETA, T19, no. 945, p. 124, b25~28)

又此经的神咒就是释迦佛以化佛顶放光明而宣说的，所以称为“佛顶”。如经载：“尔时世尊从肉髻中涌百宝光。光中涌出千叶宝莲。有化如来坐宝华中。顶放十道百宝光明。一一光明皆遍示现十恒河沙金刚密迹。擎山持杵遍虚空界。大众仰观畏爱兼抱。求佛恃怙一心。听佛无见顶相放光如来宣说神咒：”

又因为此楞严神咒的名字，就叫“如来顶”，所以经名中有“佛顶”。《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》“亦说此咒名如来顶。”(CBETA, T19, no. 945, p. 137, a8)

众佛友！有关“佛顶”二字的含义，随着我个人的学习日深体会日深，请大家也当深入《大佛顶首楞严经》的经义，如此就能深入体会“佛顶”之义。

现在来说明“如来”二字之义。“如来”，即“如来藏”也。因为此《大佛顶首楞严经》一直都是在开示“如来藏性”。如《大佛顶首楞严经》“如是乃至五阴六入。从十二处至十八界。因缘和合虚妄有生。因缘别离虚妄名灭。殊不能知生灭去来。本如来藏常住妙明。不动周圆妙真如性。性真常中求于去来。迷悟死生了无所得。”

又如《大佛顶首楞严经》“汝元不知，如来藏中，性色真空，性空真色，清净本然周遍法界。随众生心，应所知量，循业发现。世间无知，惑为因缘及自然性，皆是识心分别计度，但有言说都无实义。”

众佛友！“如来藏性”遍含一切如来无量性德。如《大方广佛华严经》“复次佛子！如来智慧，无处不至。何以故？无一众生，而不具有如来智慧。但以妄想、颠倒、执着，而不证得。若离妄想，一切智、自然智、无碍智，则得现前。”(CBETA, T10, no. 279, p. 272, c4~7)

众佛友！我人本具如来藏性，本具如来智慧！但是因为妄想，所以错用。因为颠倒，所以不会用。因为执着，所以不能全用。我今以世间事来说明。

例如：有人以妄想故，听到有电脑病毒就以为会传染给人，而叫自己的小孩不可以用电脑，怕被电脑病毒给传染到了。这就是“错用”。

又如：有人以颠倒，有以为无，无以为有，明明电脑还未插上电源，就以为电脑坏了，开不了了。这就是“不会用”。

又如：有人以执着，只会用平时第一次学会的操作方式，别的就不想学了。所以“不能全用”。

同样的，我们本具的如来藏性，具足无量功能，无量能力，无量神通，无量智慧，无量福德，含虚空，遍法界，但是因为我们起“妄想心”就“错用”了。因为起“颠倒心”就“不会用”了。因为起“执着心”就“不能全用”。

因此，佛陀于《大佛顶首楞严经》(以下简称《首楞严经》)中，开示我们如来藏性。令我们知而正用，知而全用。因此，此经的经名中有“如来”二字。

又此“如来”二字，其义深广，各各经中，各各有所说明，我今略引请众佛友，自行还得去深入研究。

一、《长阿含经》(卷12) T01, p0075c“佛于初夜成最正觉。及末后夜。于其中间有所言说。尽皆如实。故名如来。复次。如来所说如事。事如所说。故名如来。”

二、《长阿含经》(卷14) T01, p0091a“如来所知又复过是。虽知不着。以不着则得寂灭。知受集．灭．味．过．出要。以

平等观无余解脱。故名如来。”
三、《出曜经》 (卷20) T04, p0717a“何故名为如来。如过去等正觉来。吾从彼来。于三阿僧只劫执行勤苦。或施国财妻子头目髓脑能自拔济。从中来故名如来。”
四、《大宝积经》 (卷90) T11, p0515b“如是舍利弗。是诸菩萨种种方便成就众生。悉令安住于佛法中。所以者何。唯有如来智慧解脱究竟涅盘。更无余乘而得度脱。以是义故名为如来。如来如实觉了如故。名为如来。知诸众生种种欲乐。悉能示现故名如来。成就一切善法根本。断于一切不善根本。故名如来。能示众生解脱之道。故名如来。能令众生远离邪道住于正道。故名如来。演说诸法真实空义。故名如来。”
五、《大般涅盘经》 (卷7) T12, p0403c“如来于怨亲中其心平等。如以刀割及香涂身。于此二人不生增益损减之心。唯能处中故名如来。”
六、《金刚般若波罗蜜经》 (卷1) T08, p0756c“如来者无所至去无所从来故名如来。”

如此种种于经典中广解“如来”一词之义。实不能全举。今略举如上。因此可知如来具无量功德。如果我们想要成就如是功德，就要发愿成就如来无上正觉。

众佛友！因为我要开会了，所以今天只能说明到此，很不好意思。也没有时间给大家提问。只能祝福大家福慧圆满增进，直趣无上菩提永无障碍。于如来藏性全知全用。下课！
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第二讲
主讲：释慧祥法师
日期：2006年12月03日
请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“南无十方三世一切佛”。
三称：“南无十方三世一切法”。
三称：“南无十方三世一切僧”。
称念毕者，请放掌！

众佛友！上次，我们简略说明《首楞严经》的经题。这经题全文：《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》我只说明了“大佛顶如来”，今天接着说明。
四、“密因”是什么意思？
答：这“密因”一词，据我的研究，它也是有很多意思的。
问：有哪些意思呢？

答：(一)与“如来”一词连用，则为“如来密因”即是“如来藏”之意也。为什么呢？因为如来藏微密，难知，难见。如果能知能见如来藏，则必定能成就无上菩提。所以，能知见如来藏，对修行无上菩提道的人来说，就是“因地初心”。所以称为“如来密因”，是指“照见这微密而难以知见的如来藏，则能做为修证无上菩提的正因”。因此，称为“如来密因”。

(二)这“密因”是指“不生灭心”。为什么呢？因为，一切诸修行人，之所以不能成就无漏，都是因为未照见这“不生灭心”，而误将“生灭心”为自性本，所以不论如何修行，就算成就“九次第定”，也都未能无漏而成就阿罗汉，更别提成就无上菩提了。如今我们发心，想要圆满无上菩提之道。首先就是要照见这微密难知的“不生灭心”。为什么说“不生灭心”是微密难知呢？因为：
1.这“不生灭心”，凡夫众生日用而不知。所以说此心，是微密难知。

2.又这“不生灭心”，连圣贤都未能究竟其源底，所以说是微密难知。但是修一分，则证一分。但是这“修”，是指修“生灭心”。当我们对“生灭心”修一分，则照见“不生灭心”一分的功能。例如：我们能说话，也能不说话。这要不要说话，是“生灭心”作用。又从这“生灭心”的作用下，我们就证得，原来“不生灭心”是不随说话或不说话而改变。

(三)这“密因”，是指《首楞严经》中的密咒。为什么呢？因为，修行人于修行的中间，难免或多或少有些障碍会出现。如果能持楞严咒，或书写而载身上，则能消除这些障碍。而为什么会有这些效果呢？其微密的因缘果报，连修行人自己也难知难见。所以，称为“密因”。

(四)又这“密因”是指“妙微密性净明心”。如《首楞严经》载：“时如来从胸卍字涌出宝光

。光晃昱有百千色。十方微尘普佛世界一时周遍。遍灌十方所有宝刹诸如来顶。旋至阿难及诸大众。告阿难言：‘吾今为汝建大法幢。亦令十方一切众生。获妙微密性净明心得清净眼。’”

也许有人会问：这“妙微密性净明心”跟“不生灭心”不一样吗？

答：不一不异。

问：为什么不一不异呢？哪儿不一？哪儿不异呢？

答：“妙微密性净明心”，就是指“如来藏心”。是含“生灭心”及“不生灭心”。因此，说“不一不异”。因为不能说一定一样，所以“不一”。也因为不能说一定不一样，所以“不异”。

众佛友！请试想！这“不生灭心”就已经是微细难知了。更何况是“不生灭心”加“生灭心”的那个“如来藏心(妙微密性净明心)”，所以更是微密难知了。但是，众佛友！您们别以为如此就吓到了。而不去修证之。因为，不去照了这如来藏心，则必定是在轮回界中打转的，是非常非常苦的。请想想，如果不求解脱生死轮回，则我们就得投生、出生、长大、工作、老病、死亡。如此无穷尽的轮回。一次，十次，百次，千次，万次，直到我们自己将轮回的造业习惯改了。所以，有智慧的人，一定力求解脱苦的轮回的造业习惯。我相信，众佛友会来学佛，都是有这一层智慧的。所以希望大家共勉之，继续努力。好！有关这“密因”，我就简略说明如上，请大家自行再深入体会更多的妙义。

因此，综合以上的说明，我就将“密因”一词，解释为“照见这微密难知的因地心”

五、“修证”是指什么意思呢？又要修什么？证什么呢？

答：我现在来说明“修证”一词的深义。

(一)“修证”，是两个字，是两个层次。也就是：“修”与“证”，故名“修证”。也就是“修如来密因”，“证如来密因”。因此，依此含义，则“如来密因修证”一词，共含四个层次：

1.闻信：听闻如来说有“如来藏性”，而相信如来之语的关系，所以“发心”将来照见这微密的如来藏心，并修之、证之。

2.思解：即观照这如来藏，思惟如来藏，以便照见如来藏，知解如来藏。

3.修行：当照见并知解后，则能如法修行，于如来藏性中，不生灭的部份，能随时照见而不会忘失。于生灭的部份，能随时想要令生，就己缘具足福慧可以令生，想要令住、异、灭，就能令住异灭。为了达到这个效果，所以就要“修行”。

4.证入：当真的做到，“于如来藏性中，不生灭的部份，能随时照见而不会忘失。于生灭的部份，能随时想要令生，就己缘具足福慧可以令生，想要令住、异、灭，就能令住异灭。”就叫证入。

众佛友！可以看得出来，我所说的这个四个层次，是综合“信解行证”及“闻思修入”来说明的。现在，我还要跟大家深入说明有关这四个层次。现在举譬喻来说明，这四个层次。

例如：有某甲，到了一个人生地不熟的地方，又感到口渴，又自己找不到水喝。这时，看到一个当地人，就问他说：“哪儿可以找到水呢？”这位当地人举手一指说：“从这儿去，您就可以看到有口井，那儿应该有水。”这时，某甲，是属于“听闻”阶段。“听闻”阶段的人，当起“信”才会去找找看有没有水。如果一开始就“不信”，那就不会去了。又这“起信”，也不是乱相信。因此，一方面某甲，当先走去看看。又另一方面，在路上，如遇当地人，则再问人，做再确认。如此，名为“起信”，又名“坚固信念”。

又当某甲，远远看到井了。这时，名为“信解”。不可名为“胜解”。亦不可名为“见解”。为什么呢？因为有水无水，都还未照见呢！从初次听闻，直到远远看到井。这中间，都是属于之前所说的四个层次中，所说的“闻信”范围。

又当看到了后，某甲就转方向，直向井边，而不执着之前的人所说的方向。

又为了走到井边，某甲就要用智慧，安全有效的排除路上的障碍，安全到井边。当某甲到了井边，这时就看到井中，确定有水，或无水了。这时，某甲，叫“照见”，属“见道位”。也就是真正的“照见”。而这“照见”，非是“证”。“照见”才是真正的“见解”，才是真正的“知解”。

又如果无水，则当再寻问及找别处。直到找到一个有水的地方。这找到真正有水的地方，就是真的“见道”了。我们就假设这井中是有水的。因此，当某甲从见井，到真的看到井中有水。这过程，是属于四个层次中的“思解”。为什么呢？见井，名为因信而解有井。所以是“信解”。见井中有水，名为因信解而照，所以是“见解”。就是见道位。而在见到井有水之前，都是名为“前行”。

又当见到井有水了。这时信心增上，开始寻求取水的工具。直到具足所有当具足的工具时。名为“胜解”。也就是说：“信心十足，一定保证自己可以取到水”。所以名为“胜解”。

因此，从“信解”“见解”到“胜解”，都是属于“前行”也都是属于“思解”的阶段。又“

胜解”之后，才是进入“修行(修道位)”。开始用取水的工具，将水取上来。这时取水来喝，直到解渴之前。都是属于“修行”的阶段。当解了渴，装满了水，保证于到下一站之前，都不会有口渴时没水喝的问题了。名为“证入”。

众佛友！就以这个例子为譬喻，我们求解脱者，则是如下的层次：

一、自知人生很苦无处可避，因此寻求善知识，而听闻到有解脱之法可以学习。因此相信可以有方法解脱，因而发心要学习解脱。这时， 名为“闻信”。

又当在寻求过程，亲近更多善知识，听闻到详细说明解脱的方法，名为“闻信增上”。如了解了有“四圣谛”“八正道”等等法门可以用以解脱。可是这时，还未能架构好，从现在直到解脱的路，也就是对“四圣谛”“八正道”如何运用可以令自己解脱，还不清楚。就像某甲，还未看到井。当弄清楚了如果运用四圣谛八正道来让自己解脱苦时，就是“见井”了。这时，就进入“思解”阶段的第一步“信解”了。

二、当运用四圣谛八正道，来断除了第一个苦，令永远不再起时。名为“见解”。就如同，某甲看到井有水了。同样的，正确运用四圣谛八正道断除第一个苦，令永远不再起了。则信心增上，更无疑惑。所以名为“见解”。属“见道位”。

这时，则更加观照思惟，寻求如何断除一切苦。所以进入了“思解”的阶段。当修行人，从身心的外到内，从内到外，对五蕴如实了解生住异灭的因缘，了解了因五蕴起苦的因缘，了解了五蕴如何运作可以离苦下来运作，了解了如何保持在无苦下来运作一切五蕴。这时，名为“胜解”。也就是保证自己可以解脱一切苦了。就如同某甲，备好取水工具。保证自己可以取到水。因此，名为“思慧成就”。也就是“思解”阶段圆满。准备进入“修行”的阶段了。

三、当修改身口意的行为习惯中，一切会引发苦的习惯。名为“修行”。这时修一个，得一个解脱。属“修道位”。

四、当所有的行为习惯，都永远不会再引发新的苦了。名为“证入”。

又众佛友！“证入”才是无上菩提的修行的开始。

又众佛友！“证入解脱”才是无上菩提的修行的开始。才是大玩特玩的开始。才是真正遨游法界的开始。才是真正进入游戏神通三昧的开始。

众佛友！有事来了，得下了。愿您们今天所学，能有助于您们的解脱。

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第三讲

主讲：释慧祥法师

日期：2006年12月10日

众佛友！什么是法？就是您们自己身口意所造作的行为习惯。

又什么是佛法？就是觉悟自己身口意所造作的行为习惯的因缘果报。

众佛友！您现在来此上课，是用什么习惯，在上课呢？您是否觉悟自己上课的习惯的因缘果报了呢？您如果觉悟了，您可有修正您的行为习惯，令自己于上课时，能更有效的学到解脱自在的法了吗？

众佛友！今天在上课前，先提醒大家要注意观照自己上课时的法，觉悟自己上课的法，修正上课的法，进步上课的法令朝向解脱自在。请大家以如此的心来上课。则上课时，必然能时时进步。好了！上课了！

请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。

并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

三称：“皈依十方三世一切佛”。

三称：“皈依十方三世一切法”。

三称：“皈依十方三世一切僧”。

称念毕者，请放掌！

众佛友！上次，简略说明《首楞严经》的经题的《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》的“密因修证”四个字。今天我接着说明。

六、“了义”

问：什么是“了义”？又什么是“不了义”呢？

答：有关“了义”一词，有很多含义，现在我简略试举几个来说明。其余的，请大家自行深入

，体会更多。

(一)了义，是指“了义经”，也就是指“佛陀完整说明的经文”。不了义，是指“不了义经”，也就是指“佛陀未加以说明的经文，或略说的经文”。

例如：在《心经》中，有提到“色、受、想、行、识”这些词，但是都没有广泛说明。所以对“色、受、想、行、识”这些词而言，就是略说。

又如：在《坐禅三昧经》“云何为色。一切色四大及造色。是谓色。云何四大。地水火风。云何地。坚重相者地。濡湿相者水。热相者火。轻动相者风。”(CBETA, T15, no. 614, p. 283, a18~21)这就是对“色”一词，完整说明的经文。

当我们在读经时，就是要“依了义经(依完整说明的经文)”来理解佛义。“不依不了义(不依靠简略的经文)”来理解佛义。而此《首楞严经》所要表达的经义，都是有完整说明，所以此经名为“了义”。

(二)了义，是指“教菩萨法”。不了义，是指“教声闻法”。

例如：《大般涅盘经》“依了义经不依不了义经。不了义经者：谓声闻乘，闻佛如来深密藏处，悉生疑怪，不知是藏出大智海。犹如婴儿，无所别知，是则名为不了义也。了义者：名为菩萨。真实智慧，随于自心，无碍大智。犹如大人，无所不知，是名了义。”

又《大般涅盘经》“又声闻乘名不了义。无上大乘乃名了义。”(CBETA, T12, no. 374, p. 402, a12~13)

因此，可知此《首楞严经》之经名，之所以有“了义”之名，正因为此经，教的是“菩萨法”，教的是“无上大乘”之法。

(三)了义经者，即说明常住之法，不生不灭之法的经文。不了义经者，即是说明无常之法，生灭之法的经文。

例如：《大般涅盘经》“若言如来无常变易名不了义。若言如来常住不变是名了义。”(CBETA, T12, no. 374, p. 402, a13~15)

又《大般涅盘经》“若言如来食所长养是不了义。若言常住不变易者是名了义。”

因此，可知此《首楞严经》之经名之所以有“了义”之名。正因为此经教示的是“不生不灭”之法。

例如：《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》“波斯匿王起立白佛。我昔未承诸佛诲敕。见迦旃延毗罗胝子。咸言此身死后断灭名为涅盘。我虽值佛今犹狐疑。云何发挥证知此心不生灭地。令此大众诸有漏者咸皆愿闻。”这就是经文中，由波斯匿王明显地向佛陀提问什么是“此心的不生灭地”。接着佛陀就引实例来令大众观察照了。所以希望众佛友能深入经文，照见自己的不生灭心。

又如：《首楞严经》“若能远离诸和合缘及不和合。则复灭除诸生死因。圆满菩提不生灭性。清净本心本觉常住”(CBETA, T19, no. 945, p. 113, c16~18)

《首楞严经》“阿难！汝今欲令见闻觉知。远契如来常乐我净。应当先择死生根本。依不生灭圆湛性成。以湛旋其虚妄灭生。伏还元觉得元明觉。无生灭性为因地心。然后圆成果地修证。”

又如《首楞严经》“阿难！汝今欲逆生死欲流。返穷流根至不生灭。当验此等六受用根。谁合谁离谁深谁浅。谁为圆通谁不圆满。”(CBETA, T19, no. 945, p. 123, a5~7)

又如：《首楞严经》“阿难！若于因地，以生灭心，为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。”(CBETA, T19, no. 945, p. 122, b1~3)

众佛友！综合以上的经文，我们就知道，此《首楞严经》所教示的正是教我们要照见“不生灭心”，为修行之本因，才能圆成不生灭的佛果。因此，此经的经名之中，有“了义”一词。就是此义。

(四)、了义者，不只依语言声音而已，而能将经文运用来离尘垢。不了义者，只依声音语言以为懂了，而不能运用来离尘除垢。

如《自在王菩萨经》“何故名不了？是人不了义故，行尘垢道，常为所牵。为谁所牵？为声所牵。了义者，不随于声。何以故？其义不可说故。菩萨知一切法离诸边非了相。自在王！依如是义趣法者，一切诸经皆是了义。不如是依者，一切诸经皆是不了义。”

因此可知：如果我们听经闻法后，就算正解佛义，而不用来离尘垢，还被尘垢所牵，还在轮回于五欲六尘之中，那就是不了义。如果能解脱自在，那就是了义。而此《首楞严经》就是在教我们，别只停留在“多闻”，而当“修行”。

如《首楞严经》载：阿难说：“今日乃知虽有多闻。若不修行与不闻等。如人说食终不能饱。”(CBETA, T19, no. 945, p. 109, a24~25)所以此《首楞严经》的经名之中，才会有“了义”一词。

众佛友！如此种种“了义”之义，实际上还有很多。希望大家深入经文，发掘更多。深入佛陀的教示“依了义经，不依不了义经”。因为有事，不能多说。下课。祝大家于佛道上进步，无有障碍。下课！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第四讲
主讲：释慧祥法师
日期：2006年12月17日
众佛友！上课了！请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。
三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念毕者，请放掌！

众佛友！上次，简略说明经题《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》的“了义”这二个字。现在接着讲。
七、“诸菩萨万行”
首先，先来说明什么叫“菩萨”？
在中文中“菩萨”一词，是来自于“菩提萨埵”的简称。
又问：什么叫“菩提萨埵”呢？
答：“菩提萨埵”一词，是来自于梵语 bodhi-sattva 的音译。
问：bodhi-sattva 一词是什么意思呢？
答：bodhi 是“觉悟”之意。sattva 是“有情众生”之意。所以加起来是“觉悟有情众生”之意。因此“菩萨”一词的原意，就是“觉悟有情众生”。

问：“菩萨”一词的原意是“觉悟有情众生”。而此“觉悟有情众生”一词，其义是一义呢？还是多义呢？
答：“觉悟有情众生”一词，是多义，非一义。
问：“觉悟有情众生”一词，有哪些含义呢？
答：“觉悟有情众生”一词，至少有二义：
(一)已觉悟的有情众生。
(二)令有情众生觉悟。

因此，“菩萨”一词，有关“觉悟有情众生”的进一步含义是：“已觉悟的有情众生，帮助其他的有情众生觉悟”，简言之，就是“自觉觉他”是名“菩萨”。
众佛友！当知：
(一)愿意并去做“自觉觉他”者，就是“菩萨”。
(二)愿意并去做而达到“自觉、觉他、觉行圆满”者，就是“佛”。
众佛友！
(一)此《首楞严经》就是在劝进未发心要“自觉、觉他、觉行圆满”者，当发心。
(二)此《首楞严经》就是在教导已发心“自觉、觉他、觉行圆满”者，当如何修行。

(三)此《首楞严经》就是在开示已发心“自觉、觉他、觉行圆满”者，如何坚固其所有的身口意行，都是朝向“自觉、觉他、觉行圆满”来发展，而不会退转。而这些愿意发心追求“自觉、觉他”而朝向“觉行圆满”来发展的修行人，就叫“菩萨”。因为不是只有一位，所谓称为“诸菩萨”。因此，《首楞严经》的经题之中，有“诸菩萨”之词。

又因为要学习并训练自己于一切身口意的行为中，都能“自觉、觉他”，并朝向“觉行圆满”来发展。所以称为“菩萨万行”。这“万行”就是“一切行”。“一切行”就是指“一切身口意行”。

因此，“诸菩萨万行”就是“教导所有愿意自觉觉他的修行人，于一切身口意行中如何朝向觉行圆满，”而此《首楞严经》的经文，正是在“教导所有愿意自觉觉他的修行人，于一切身口

意行中如何朝向觉行圆满，”所以在经题中，才会有冠上“诸菩萨万行”之词。
八、“首楞严”
问：“首楞严”是什么意思呢？
答：“首楞严”是梵语 suramgama 的音译。
问：梵语 suramgama 是什么意思呢？
答：梵语 suram 是“一切究竟”之意。gama
是“坚固”之意。所以加起来就是“一切究竟坚固”。因此，“首楞严(suramgama)”就是“令一切究竟坚固”之意。
问：是指令什么要究竟坚固呢？
答：令”大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行”这一切都能究竟坚固。
(一)于身口意行的“大(含盖一切)”这件事要一切究竟坚固。
(二)于追求“佛顶(无上法)”这事，要一切究竟坚固。
(三)对深入“如来藏”这事，要一切究竟坚固。
(四)对于“密因(以不生灭心为本修因)”这事，要一切究竟坚固。
(五)对于“修证”这事，要一切究竟坚固。
(六)对于“了如来真实义”这事要一切究竟坚固。
(七)对于“诸菩萨万行”这事要一切究竟坚固。

因为此《首楞严经》的经文，就是在教导我们对这些都要“一切究竟坚固(首楞严)”，所以此经的经题，才冠以“首楞严(一切究竟坚固)”之词。
九、“经”
问：“经”不是指佛经吗？或者，还有其他深义呢？
答：还有深义。
问：“经”字，有什么深层的含义呢？
答：“经”字，是梵语 sutra
的意译。而此“经”的中文字，正好完全符合梵文字中的(sutra)一词的含义。
问：此中文字的“经”字，与梵文中的(sutra)，有哪些含义呢？
答：此中文字的“经”字，与梵文中的(sutra)，有下列的含义：

(一)线：此中文字的“经”字，与梵文中的(sutra)其中的一个含义，都是指“线”。如织布时，直线叫“经”，横线叫“纬”。

(二)圣教：此中文字的“经”字，与梵文中的(sutra)其中的一个含义，都是指“圣人的教导”。如：易经、书经、诗经...等等。

(三)治理(修证)：此中文字的“经”字，与梵文中的(sutra)其中的一个含义，都是指“治理(修证)”也就是指我们应该做到的意思。如：经世济民。

(四)远传：此中文字的“经”字，与梵文中的(sutra)其中的一个含义，都是指“远传”之义。这“远传”有二义：
1.指将来会“传播很远很广”之义。

2.指从过去无始以来从诸佛诸圣贤代代相传而来。如：经典之作，就是指可以传播很远很广很久的作品。

(五)贯穿而不散失。如《四分律》载，佛说：“舍利弗！譬如种种花散置案上。风吹则散。何以故以无线贯穿故如是。舍利弗。彼佛及声闻众在世者佛法流布。若彼佛及诸声闻众灭后。世间人种种名种种姓种种家出家者令法疾灭不久住。何以故不以经法摄取故。”

又如《四分律》“如是舍利弗。彼诸佛及声闻众在世佛法流布。若彼诸佛及声闻众灭度后。诸世间人种种名种种姓种种家出家不令佛法疾灭。何以故以经法善摄故。舍利弗。譬如种种华置于案上以线贯。虽为风吹而不分散。何以故以线善贯摄故。”
众佛友！其实“经”之一字，其义很广，我今略说，请大家再深入其更多的含义。
众佛友！我已经简略说明了《首楞严经》的经题了，现在来综合说明一下：

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》就是：释迦牟尼佛以头顶放光所宣说，来教导愿意自觉觉他的修行人，令他们能发含盖一切众生的心，来帮助自己及众生开发如来藏的无量性德，能照见微密的不生灭心做为因地修行之本，能一步步修证到佛陀开示的效果，令一切的身口意行都能究竟坚固的趣向自觉觉他觉行圆满的指导手册。

好了！今天就上到这儿，下课！祝大家都：愿意自觉觉他的修行人，令他们能发含盖一切众生的心，来帮助自己及众生开发如来藏的无量性德，能照见微密的不生灭心做为因地修行之本，能一步步修证到佛陀开示的效果，令一切的身口意行都能究竟坚固的趣向自觉觉他觉行圆满。
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第五讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年01月07日
请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法

实义，直趣菩提广度众。
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。
三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念毕者，请放掌！
众佛友！
上次我简介了《首楞严经》的经题“大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经”。
现在，我要来为大家说明整部《首楞严经》的大意。

我说明时，以自问自答的方法来进行，希望大家能准备好《首楞严经》的经本，所以当我说明到哪儿，您也就可以翻看到哪儿。
如果您没有经本，但是有 CBETA电子佛典 那更好。
如果您有CBETA电子佛典2002版的，那更加地好。
因为如此，您就可以跟我同步来研究《首楞严经》深入经藏。

但是，如果以上，您都没有。那也没有关系，今天您就仔细看我的说明。等下课后，再去下载或免费索取 CBETA 电子佛典(大正版)。
如果您有 电子佛典者， 请用“首楞严经
三摩”来查看。并排序。如此就可以看到我看到的资料。
好了！开始说明。
一、问：佛陀为什么会讲《首楞严经》的呢？
答：佛陀之所以会讲《首楞严经》是因为阿难尊者的启请，所以才讲《首楞严经》的。
二、问：阿难尊者为什么要启请佛陀说法呢？
答：如《首楞严经》记载：

“阿难因乞食次经历淫室。遭大幻术摩登伽女。以娑毗迦罗先梵天咒摄入淫席。淫躬抚摩将毁戒体。如来知彼淫术所加。……于时世尊……宣说神咒。敕文殊师利将咒往护。恶咒销灭。提奘阿难及摩登伽归来佛所。

阿难见佛顶礼悲泣。恨无始来一向多闻未全道力。殷勤启请：‘十方如来得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那，最初方便。’于时复有恒沙菩萨及诸十方大阿罗汉辟支佛等。俱愿乐闻。退坐默然承受圣旨。”
从经文中，就很清楚的知道佛陀之所以会讲《首楞严经》是因为阿难尊者的启请。
而所请问的法是“十方如来得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那，最初方便。”
众佛友！我们当知，想要成就无上菩提，当圆修“妙奢摩他、三摩、禅那”。
三、问：什么是“奢摩他、三摩、禅那”呢？
智慧吉祥微笑着给山灵水秀的脖子上挂了一条哈达，“扎西得勒！”

答：有关这个要依《圆觉经》的经文，来解释说明。因为《首楞严经》对这三个词，并未加以说明。可见，当时阿难尊者已经了解这三个词。
四、问：《圆觉经》如何说明“奢摩他、三摩、禅那”呢？
答：如《圆觉经》记载：

(一)奢摩他：《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。若诸菩萨悟净圆觉。以净觉心。取静为行。由澄诸念。觉识烦动。静慧发生。身心客尘从此永灭。便能内发寂静轻安。由寂静故十方世界诸如来心于中显现。如镜中像。此方便者名奢摩他。”
因此，可知，奢摩他，是学当镜子，开发我们的“大圆镜智”。
又如同一经文的偈语中说：“寂静奢摩他，如镜照诸像”。
又如《圆觉经》所载，修奢摩他时，其效果及次第是：

《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。若诸众生修奢摩他。先取至静不起思念静极便觉。如是初静从于一身至一世界觉亦如是。善男子。若觉遍满一世界者。一世界中有一众生起一念者皆悉能知。百千世界亦复如是。非彼所闻一切境界终不可取。”
因此可知，学奢摩他者，将来是可以成就“他心通”的。

(二)三摩钵提：《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。若诸菩萨悟净圆觉。以净觉心。知觉心性及与根尘皆因幻化。即起诸幻。以除幻者。变化诸幻而开幻众。由起幻故便能内发大悲轻安。一切菩萨从此起行渐次增进。彼观幻者非同幻故。非同幻观皆是幻故幻相永离。
是诸菩萨所圆妙行如土长苗。此方便者名三摩钵提。”

又《大方广圆觉修多罗了义经》载：“善男子。若诸众生修三摩钵提。先当忆想十方如来十方世界一切菩萨。依种种门渐次修行勤苦三昧广发大愿自熏成种非彼所闻一切境界终不可取”(CBETA, T17, no. 842, p. 921, b8~11)

由此可知，修“三摩钵提”是依十方如来，十方世界一切菩萨的行愿，做为我们的行愿种子，来学幻化。

所谓幻化，就是想要令现象产生就能令安全有效无后患的产生。想要令持续，或令改变，或令消失，就能安全有效无后患的令持续，或令改变，或令消失。就叫“幻化”。
因此可知学“三摩钵提”是可以“创造净土，摄受众生”。

也就是学幻化身心内外一切境界。而且是依佛菩萨的幻化来学。所以一定是安全、有效、无后患之下来学幻化的。
(三)、禅那：

《圆觉经》载：“善男子。若诸菩萨悟净圆觉。以净觉心不取幻化及诸净相。了知身心皆为挂碍。无知觉明不依诸碍。永得超过碍无碍境。受用世界及与身心。相在尘域。如器中锽。声出于外。烦恼涅盘不相留碍。便能内发寂灭轻安妙觉随顺寂灭境界。自他身心所不能及。
众生寿命皆为浮想。此方便者名为‘禅那’。”

又《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。若诸众生。修于禅那先取数门。心中了知生住灭念分齐头数。如是周遍四威仪中分别念数无不了知。渐次增进乃至得知百千世界一滴之雨。犹如目睹所受用物。非彼所闻一切境界终不可取。”
众佛友！
有关修“禅那”的“数门”，就是依“胜进算数”来修行。是开发无上的觉照能力。
而有关“胜进算数”的法门，在《瑜伽师地论》中，是说明的最清楚的。
以后有机会，我再跟大家介绍。
众佛友！如经载：

《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。此三法门皆是圆觉。亲近随顺十方如来。因此成佛十方菩萨种种方便一切同异皆依如是三种事业。若得圆证即成圆觉。善男子。假使有人修于圣道。教化成就百千万亿阿罗汉辟支佛果。不如有人闻此圆觉无碍法门一刹那顷随顺修习。”。
可知，如果能圆证这三法门，就是成就无上觉(圆觉)。

正因为如此，所以在《首楞严经》中，阿难尊者因为遭摩登伽女因缘，而自知修行不力，所以想要知道如何成就无上菩提。所以“殷勤启请十方如来得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那，最初方便。”

众佛友！我们的修持，必需一直进步，一直进步，真到成佛。如果还未成佛，必然会有不自在的地方的。因此成佛，名“得大自在”。
又成佛后做什么呢？

如《维摩诘所说经》所载维摩诘菩萨说：“虽得佛道，转于*轮，入于涅盘，而不舍于菩萨之道，是菩萨行。”(CBETA, T14, no. 475, p. 545, c28~29)
可见，就算成佛了，也还是继续行菩萨道的。以众度为事业。
就以释迦牟尼佛为例。
当佛陀成佛以后，就是到处弘法度众。

如《增壹阿含经》“世尊告诸比丘。如来出现世时必当为五事。云何为五。一者当转*轮。二者当度父母。三者无信之人立于信地。四者未发菩萨意使发菩萨心。五者当授将来佛决。若如来出现世时。当为此五事。是故。诸比丘。当起慈心向于如来。
如是。比丘。当作是学。”
又释迦牟尼佛入灭后，做什么呢？
《中阴经》“如来舍身寿命现取灭度。入于中阴教化众生。”(CBETA, T12, no. 385, p. 1058, c19~20)
可知，释迦佛入灭后，是到中阴界去教化众生。
又释迦佛在中阴界，是换了个名号来度众生的。如：

《中阴经》“中阴众生面状如化自在天。自此以还释迦牟尼名号已灭。妙觉如来出现于世。”(CBETA, T12, no. 385, p. 1059, b15~17)
又妙觉如来度了中阴界的众生后，又做什么呢？

《中阴经》“尔时妙觉如来入寂灭三昧。将欲游行他方世界顾见所度。不可计众生心怀踊跃。犹如比丘入四禅法。心意淡然无饥无渴。善哉教化不失本愿心怀自庆。”(CBETA, T12, no. 385, p. 1070, a25~28)
可知，还是继续度众生。
因此，我才说佛陀是以度众为业，以度众为乐。
因此，众佛友，勿以为佛陀入灭后就消失了。当常常思念，常得见佛，常随佛学。

又佛无一定的形像，当知，只要心中念佛，则已得佛护念，当于一切境界起学习心，以安全、有效、无后患的来善加运用一切境界。来帮助自己及一切众生朝向无上菩提，就对了。

众佛友！念佛学佛成佛度众。所以我们现在就是在研究《首楞严经》学做佛。

五、问：阿难启请“十方如来得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那，最初方便”，而释迦佛教示什么呢?

答：如《首楞严经》载：“尔时世尊在大众中。舒金色臂摩阿难顶。告示阿难及诸大众：‘有三摩提，名“大佛顶首楞严王”具足万行，十方如来一门超出妙庄严路。汝今谛听。’”

由此可知，佛陀是教阿难及大众们，如何用一个法门，直趣无上菩提的方法。

正因为是如此，所以这个法门是能令一切究竟坚固，所以叫“首楞严”。

六：什么叫“三摩提”?

答：“三摩提”是梵语 samadhi 的音译。

七、问：梵语 samadhi 是什么意思呢?

答：梵语的 samadhi 是“正定”之意。

八、梵语 samadhi 还有其它的翻译词吗?

答：有。如有时译为“三昧”、“三摩帝”、“三摩地”、“正定”、“等持”。

九、问：“九次第定”算不算“三摩提(samadhi)”呢?

答：“九次第定”还不能算是“三摩提(samadhi)”

十、问：为什么“九次第定”还不能算是“三摩提(samadhi)”呢?

答：如果在修“九次第定”时，“能没有妄想”就可以算是“三摩提(samadhi)”。如果“有妄想”，就不算是“三摩提(samadhi)”。

十一、问：有经文为证吗?

答：有。

如《首楞严经》载：“佛告阿难：‘世间一切诸修学人。现前虽成九次第定。不得漏尽成阿罗汉。皆由执此生死妄想误为真实。是故汝今虽得多闻不成圣果。’”

十二、问：如果有人想修“三摩提(samadhi)”，但是又有妄想，那会如何呢?

如《首楞严经》载佛说：“汝修三昧本出尘劳。淫心不除尘不可出。纵有多智禅定现前。如不断淫必落魔道。上品魔王中品魔民下品魔女。彼等诸魔亦有徒众。各各自谓成无上道。我灭度后末法之中。多此魔民炽盛世间。广行贪淫为善知识。令诸众生。落爱见坑失菩提路。汝教世人修三摩地先断心淫。是名如来先佛世尊。第一决定清净明诲。”

如此佛陀共说明了“四种清净明诲”，请众佛友，自行去深入研究，依法修证。

又众佛友！《首楞严经》是在教我们“大佛顶首楞严王三昧”。是教我们可以依自已的根机来选择一个法门来修行，都能令我们依“一门”来“深入”直趣无上菩提的。

如《首楞严经》载佛说：“十方如来于十八界。一一修行皆得圆满无上菩提。于其中间亦无优劣。但汝下劣未能于中圆自在慧。故我宣扬。令汝但于一门深入。入一无妄。彼六知根一时清净。”

众佛友！

佛陀于《首楞严经》中所教示的法门“大佛顶首楞严王三昧”，就是教我们依自己的根基，来选择修行的入门处。共有二十五个圆通法门可以让我们选择。只要我们“于一门深入。入一无妄。彼六知根一时清净。”

十三、问：哪二十五个法门呢?

答：就是六根、六尘、六识、六界，及念佛圆通法门。共二十五圆通法门。

大家自己可以依自己的根基选择一门来深入修证。

又众佛友当知!

当我们在修证过程中，很重要的是不可以有“妄想”。

也就是说：我们的一切想法都要“真实”。

如《首楞严经》载佛说：“若诸比丘，心如直弦，一切真实，入三摩提，永无魔事。我印是人，成就菩萨无上知觉。如我是说，名为佛说。不如此说，即波旬说。”(CBETA, T19, no. 945, p. 132, c22~25)

众佛友！什么叫“真实”呢?

我现在来说明，请大家要仔细深思。

(一)真：当认知完全如实际的现象及道理，没有一丝一毫的误差。名为“真”。

(二)妄：当认知不完全如实际的现象及道理，或以偏概全，或言之过实，或有以为无，或无以为有。名为“妄”。

(三)虚：当所做的不能安全，或不能有效，或不能无后患的成就所做。名为“虚”。

(四)实：当所做的能安全、有效、无后患的成就所做。名为“实”。

如《首楞严经》“尔时阿难及诸大众。闻佛示诲身心泰然。念无始来失却本心。妄认缘尘分别影事。今日开悟如失乳儿忽遇慈母。合掌礼佛。愿闻如来显出身心，真、妄、虚、实。”

因此，众佛友！所谓“心如直弦，一切真实，入三摩提”就是：

我们要训练我们的心，可以如神箭手那样，手握弓弦可以直射目标百发百中，所想的一切，都是如实的。所做的一切，都是安全有效无后患的。以这样的习惯来修大佛顶首楞严三昧，必定可以成就无上菩提。

因此，众佛友！当我们所想、所做，事与愿违之时，一定要反省清楚，修正后再做。

例如：我们常常会听到人家说：“凡事要往好的想”。

其实这个观念及运用，是不能真正安全有效无后患的。因此，就要修正。如何修正呢？当修正为：

“凡事要往好的来发展”。就对了！又什么叫“好的发展”？就是“安全、有效、无后患”。因此，说详细些就是：“凡事要往安全、有效、无后患来发展”。

众佛友！一切修行，无论您依哪一个根门来“一门深入”，只要您都能“凡事往安全、有效、无后患来发展”。则我可以跟您保证，您一定会直趣无上菩提的。

又众佛友当知！

当行为会造成危险，名“危险行”。当行为是安全的，名为“正行”。

当行为是无效的，不能成就所愿的，名为“非法行”。当行为是有效的，朝向所愿，名“法行”。

当行为会引发后患的，名为“不清净行”。当行为能避免后患之下来发展，名为“戒行”，又名“清净行”。如果凡事养成习惯都不会造成后患之下来做，名为“持戒清净”。

众佛友！如经云：

《杂阿含经》载佛说“以行正行．法行故。持戒清净。心离爱欲。所愿必得”(CBETA, T02, no. 99, p. 273, a13~14)

众佛友！总结今天上课的内容：

《首楞严经》大意是：

阿难尊者对自己修行不力，所以启请释迦牟尼佛开示无上菩提的最开始应有的方便善巧的法门。佛陀为大众开示“大佛顶首楞严三昧”，也就是教大家于二十五个圆通法门，选择一个根门来真实的修行，不要有虚妄，则能令一切究竟坚固。

好了！今天上课到此，希望众佛友能体会并安全有效无后患的来运用。

下课！祝大家智慧妙吉祥！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第六讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年01月14日

请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。

并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

三称：“皈依十方三世一切佛”。

三称：“皈依十方三世一切法”。

三称：“皈依十方三世一切僧”。

称念毕者，请放掌！

众佛友！

上次我简介了《首楞严经》的大意。

现在要来跟大家依经文逐字说明。

但是，在逐字说明之前，要将经文的内容结构，介绍一下。

我还是以自问自答的方式来介绍《首楞严经》的全经的结构。

上课时，当深入观察，善加体会，有效运用。

一、问：《首楞严经》的全经结构是如何呢？

答：《首楞严经》的全经结构，我将一层一层说明：

(一)不分结构：

则自经题《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》至‘佛说此经已。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。一切世间天人阿修罗。及诸他方菩萨二乘圣仙童子。并初发心大力鬼神。皆大欢喜作礼而去。’全经即是。

(二)第一层结构，分三部份：

1.经题：即《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》

2.译者：即‘大唐神龙元年龙集乙巳五月己卯朔二十三日辛丑中天竺沙门般剌蜜帝于广州制止

道场译出。菩萨戒弟子前正谏大夫同中书门下平章事清河房融笔授。乌长国沙门弥伽释迦译语。’。

3.经文：即自‘如是我闻。一时佛在室罗筏城只桓精舍。与大比丘众千二百五十人俱。’，至‘佛说此经已。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。一切世间天人阿修罗。及诸他方菩萨二乘圣仙童子。并初发心大力鬼神。皆大欢喜作礼而去。’。

(三)第二层结构，是将第一层的“3.经文”这一项，再细分：

(1)序分：即自‘如是我闻。一时佛在室罗筏城只桓精舍。与大比丘众千二百五十人俱。’，至‘恒沙菩萨来聚道场。文殊师利而为上首。’的经文。

(2)正宗分：即自‘时波斯匿王为其父王讳日营斋。请佛宫掖自迎如来。广设珍羞无上妙味。’，至‘阿难若有众生。能诵此经能持此咒。如我广说穷劫不尽。依我教言如教行道。直成菩提无复魔业。’的经文。

(3)流通分：即自‘佛说此经已。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。一切世间天人阿修罗。及诸他方菩萨二乘圣仙童子。并初发心大力鬼神。皆大欢喜作礼而去。’的经文。

(四)第三层结构，是将第二层的“(2)正宗分”这一项，再细分：

a.讲经缘起介绍：即自‘时波斯匿王为其父王讳日营斋。请佛宫掖自迎如来。广设珍羞无上妙味。’至‘于时复有恒沙菩萨及诸十方大阿罗汉辟支佛等。俱愿乐闻。退坐默然承受圣旨。’

这段经文，是在说明，当时发生了什么事，所以才会有因缘有人向佛陀请法。

b.佛陀讲经的内容：即自‘佛告阿难汝我同气。情均天伦当初发心。于我法中见何胜相。顿舍世间深重恩爱。’，直至‘阿难！若有众生。能诵此经能持此咒。如我广说穷劫不尽。依我教言如教行道。直成菩提无复魔业。’

(五)第四层结构，是将第三层的“a.讲经缘起介绍”及“b.佛陀讲经的内容”，都再细分：

其中将“a.讲经缘起介绍”再细分为：

(a)波斯匿王钣僧：即自‘时波斯匿王为其父王讳日营斋。请佛宫掖自迎如来。广设珍羞无上妙味。兼复亲延诸大菩萨。城中复有长者居士。同时饭僧伫佛来应。佛敕文殊分领菩萨及阿罗汉应诸斋主。’

(b)阿难先受别请回途遭女难：即自‘唯有阿难先受别请。远游未还不遑僧次。既无上座及阿阇黎。’至‘尔时阿难因乞食次经历淫室。遭大幻术摩登伽女。以娑毗迦罗先梵天咒摄入淫席。淫躬抚摩将毁戒体。’

(c)如来知之敕文殊师利将咒往护：即自‘如来知彼淫术所加。斋毕旋归。王及大臣长者居士。俱来随佛愿闻法要。于时世尊顶放百宝无畏光明。光中出生千叶宝莲。有佛化身结跏趺坐。宣说神咒。敕文殊师利将咒往护。恶咒销灭。提奘阿难及摩登伽归来佛所。’

(d)阿难悲泣请法，大众愿要欲闻：即‘阿难见佛顶礼悲泣。恨无始来一向多闻未全道力。殷勤启请十方如来得成菩提。妙奢摩他三摩禅那最初方便。于时复有恒沙菩萨及诸十方大阿罗汉辟支佛等。俱愿乐闻。退坐默然承受圣旨。’

又其中将“b.佛陀讲经的内容”，再细分为：

(a)佛陀征问阿难真心所在，并示真心不生不灭，不会被客尘烦恼所动摇：

即自‘佛告阿难汝我同气。情均天伦当初发心。于我法中见何胜相。顿舍世间深重恩爱。’，至

‘于是如来普告大众。若复众生以摇动者名之为尘。以不住者名之为客。汝观阿难头自动摇神无所动。又汝观我手自开合见无舒卷。云何汝今以动为身以动为境。从始洎终念念生灭。遗失真性颠倒行事。性心失真认物为己。轮回是中自取流转。’

又经文到此，刚好是第一卷结束。

(b)阿难悟本心，再深入请法，请佛开示身心真妄虚实现前生灭与不生灭二发明性：

即自‘尔时阿难及诸大众。闻佛示诲身心泰然。念无始来失却本心。妄认缘尘分别影事。’至‘王闻是言信知身后舍生趣生。与诸大众踊跃欢喜得未曾有。’

(c)阿难请问“颠倒义”，佛陀以“见性”来举例说明：

即自‘阿难即从座起礼佛。合掌长跪白佛世尊。若此见闻必不生灭。云何世尊名我等辈。遗失真性颠倒行事。愿兴慈悲洗我尘垢。’至

‘如来知其魂虑变慑心生怜愍。安慰阿难及诸大众。诸善男子无上法王是真实语。如所如说不诳不妄。非末伽梨四种不死矫乱论议。汝谛思惟无忝哀慕。’

(d)文殊师利菩萨愍念四众，代为请法，令佛陀深入说明：

即自‘是时文殊师利法王子愍诸四众。在大众中即从座起。’至‘是以汝今观见与尘。种种发明名为妄想。不能于中出是非是。由是精真妙觉明性。故能令汝出指非指。’

(e)阿难请示“因缘”与“自然”义，佛陀开示“非因缘非自然”义：

即自‘阿难白佛言世尊。诚如法王所说觉缘遍十方界。湛然常住性非生灭。’至‘舜若多性可销亡，烁迦啰心无动转。’

这段经文非常长，刚好到第三卷结束。

(f)富楼那请示四大云何相容，佛陀为其说明：

即自‘尔时富楼那弥多罗尼子。在大众中即从座起。’至‘虽实贫穷珠不曾失。忽有智者指示其珠。所愿从心致大饶富。方悟神珠非从外得。’

(g)阿难不解而提问，佛陀举例说明：

即自‘即时阿难在大众中。顶礼佛足起立白佛。’至‘一念薰修无漏善故。或得出缠或蒙授记。如何自欺尚留观听。’

(h)阿难请示入门之法，佛陀教示二决定义：

即自‘阿难及诸大众闻佛示诲。疑惑销除心悟实相。身意轻安得未曾有。重复悲泪顶礼佛足。长跪合掌而白佛言。’至‘令汝但于一门深入。入一无妄。彼六知根一时清净。’

(i)阿难请示“云何逆流深入一门。能令六根一时清净”，佛陀为其开示二十五圆通法门：

即自‘阿难白佛言世尊。云何逆流深入一门。能令六根一时清净’至‘其数凡有十恒河沙皆得本心。远尘离垢获法眼净。性比丘尼闻说偈已成阿罗汉。无量众生皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。’

(j)阿难请示“云何令其安立道场远诸魔事。于菩提心得无退屈”，佛陀开示建道场的方法，及持楞严咒。

即自‘阿难整衣服。望大众中合掌顶礼。心迹圆明悲欣交集。欲益未来诸众生故。稽首白佛大悲世尊。’至‘持此咒心不生疑悔。是善男子于此父母所生之身。不得心通。十方如来便为妄语。’

(k)护法金刚及天人发愿守护修行人：

即自‘说是语已会中无量百千金刚一时佛前合掌顶礼而白佛言。如佛所说我当诚心。保护如是修菩提者。’至‘世尊如是恶魔若魔眷属。欲来侵扰是善人者。我以宝杵殒碎其首犹如微尘。恒令此人所作如愿。’

(l)阿难请示修三摩提求大乘者从于凡夫终大涅盘悬示无上正修行路，佛陀为说明：

即自‘阿难即从座起。顶礼佛足而白佛言。我辈愚钝好为多闻。于诸漏心未求出离。蒙佛慈诲得正熏修。身心快然获大饶益。世尊如是修证佛三摩提未到涅盘。云何名为干慧之地。四十四心。至何渐次得修行目。诣何方所名入地中。云何名为等觉菩萨。’至

‘阿难如是皆以三增进故。善能成就五十五位真菩提路。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。’

(m)文殊菩萨请示经名，佛陀为说：

即‘尔时文殊师利法王子。在大众中即从座起。顶礼佛足而白佛言。当何名是经。我及众生云何奉持。佛告文殊师利。是经名大佛顶悉怛多般怛啰无上宝印十方如来清净海眼。亦名救护亲因度脱阿难。及此会中性比丘尼。得菩提心入遍知海。亦名如来密因修证了义。

亦名大方广妙莲华王十方佛母陀罗尼咒。亦名灌顶章句诸菩萨万行首楞严。汝当奉持。’

(n)阿难问“佛体真实。云何复有地狱饿鬼畜生修罗人天等道。”佛陀为开示六道众生是如何产生的。

即自‘说是语已。即时阿难及诸大众。得蒙如来开示密印般怛啰义。兼闻此经了义名目。顿悟禅那修进圣位。增上妙理心虑虚凝。断除三界修心六品微细烦恼。’至‘如来说为可哀怜者。汝妄自造非菩提咎。作是说者名为正说。若他说者即魔王说。’

(o)如来将罢法座,魔境现前汝不能识，所以开示修行时所遇的善境界，要事先知道，才能免除五十阴魔：

即自‘即时如来将罢法座。于师子床揽七宝机。回紫金山再来[任/几]倚。普告大众及阿难言。’至‘阿难若有众生。能诵此经能持此咒。如我广说穷劫不尽。依我教言如教行道。直成菩提无复魔业。’

如此“正宗分”的结构简介毕。

众佛友，有关这经文结构，请您们可以用Word整理出来。做成图表，则您们就更容易看懂了。

当然，其中，有些部份，还得深入说明。但是这就等下次再讲。

下课。祝大家智慧妙吉祥。

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第七讲

主讲：释慧祥法师
日期：2007年01月21日
请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。
三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念毕者，请放掌！
众佛友！

上次将《首楞严经》的经文的全文结构简单的依我个人的体会来说明给大家参考了，希望大家各自深入体会更多。

又我所作的科判方式，其中还有很多部份，还可以再深入细分，以便了解其经文更深的含义。
但是我想有关这部份，就由大家自行去深入体会。我就不多做说明。
我现在要来开始介绍译者。

【译者】大唐神龙元年龙集乙巳五月己卯朔二十三日辛丑中天竺沙门般剌蜜帝于广州制止道场译出
【说明】
一、‘大唐神龙元年’：是西元705年，距今2007年已是1302年前的事了。
二、‘中天竺’：就是中印度，也就是出生于印度中部的人。
三、‘般剌蜜帝’：是印度语 Pramiti 的音译。
(一)、Pramiti 意思是“极量”，也就是“绝对的认知”、“永恒的真理”之意。

(二)、在当时，在般剌蜜帝的本国，此楞严经是国宝。是不会外流的。可是般剌蜜帝本着慈悲的心，想说这么好的经没有传开来是很可惜的。所以就将楞严经写在很好的布上，藏在手臂之中，来到中国取出翻译。

(三)、当译好了以后。其国的国王知道了，就很生气。派人将般剌蜜帝带回去。所以般剌蜜帝就又从海路回去了。

(四)、因此，在中国有关般剌蜜帝的资料很少。就这么一点点。我们现在之所以有机缘能拜读楞严经，都要感念般剌蜜帝的慈悲。
四、‘广州制止道场译出’：当般剌蜜帝来到中国时，正是大唐中宗的时代。

正因为当时大唐盛世，开放外国人可以来到中国，所以很多外国人士都来中国，所以佛经也随着游方的僧人传到中国来。
然而，我要说明的是：
众佛友！
我们今日还有因缘可以拜读这部《首楞严经》，我们当知恩报恩。
为什么呢？
众佛友！

如《佛说法灭尽经》记载，佛说：“首楞严经。般舟三昧。先化灭去。十二部经寻后复灭。尽不复现。不见文字。”(CBETA, T12, no. 396, p. 1119, b2~3)
众佛友！
将来释迦牟尼佛所传下来的经典会慢慢的消失。
这就叫：“法灭尽”。
如今我们还有因缘得遇《首楞严经》，真是万幸！

如今我们还有因缘得读《首楞严经》，更是要感谢诸佛的加持及感谢自己过去懂得跟《首楞严经》结过缘。
更要感谢般剌蜜帝不惜割肉藏经来到中国翻译出来的恩德。

如今如果我们有缘读此《首楞严经》而不懂的去如理思维、如法修证的话，则太对不起佛陀、对不起般剌蜜帝，浪费了过去自己结下的好缘。
众佛友！

我相信大家都有心，要深入体会《首楞严经》的经义，都愿意如法修证《首楞严经》中所说的效果(经义)，所以才愿意齐聚此聊天室来一起研究《首楞严经》。所以，希望大家不会半途而废，当一字一句一段地，将全经文弄明白。

现在我要跟大家说明一个道理。

在事相上，释迦牟尼佛所传的法，分“正法一千年”，“像法一千年”，“末法一千年”。

但是，我要让众佛友知道的是：

在实际上，“法”，没有分正、像、末。“人对法的运用”，才有分正用、像用、末用。

众佛友！

一、正法：当人们对释迦牟尼佛所教的法，能“安全、有效、无后患”之下来运用，就叫“佛法正用”，名为“正法”。

这种人，在释迦牟尼佛的时代，有很多，其比例是最多的，这时期，称为“正法时代”，其时间维持在佛陀在世到佛陀入灭后一千年。

二、像法：当人们对释迦牟尼佛所教的法，有时在“安全、有效、无后患”之下来运用，有时不能在“安全、有效、无后患”之下来运用，就叫“佛法像用”，正所谓“画虎不成反类犬”，名为“像法”。

这种人，在释迦牟尼佛入灭后一千年，到二千年之间，是最多的。所以这时期，称为“像法时代”。

三、末法：当人们对释迦牟尼佛所教的法，完全运用到“不安全、无效、会有后患”的情况下。就叫“佛法未用”，名为“末法”。

这种人，在释迦牟尼佛入灭后二千年，到佛陀入灭后一万二千年之间，这种人的比例是最多的，所以这一万年间，称为“末法时代”。

众佛友！

请大家当知！

无论在正法时代，或像法时代，或末法时代，当我们将佛陀的教法，在“安全、有效、无后患”之下来运用，那我们就是在“住持正法”。

又请大家当知！

无论在正法时代，或像法世代，或末法时代，当我们将佛陀的教法，教导众生要在“安全、有效、无后患”之下来运用，则我们就是在“传播正法”。

众佛友！

当您将任何一个法，能在“安全、有效、无后患”之下来运用，就叫“善法”、“正法”、“佛法”。

又当有人将任何一个法，在“危险、或无效、或有后患”之下来运用，就叫“恶法”、“邪法”、“非法”。

众佛友！

因此，当我们在学习任何佛经之时，应当时时反省自己对法的运用习惯，千万别朝向“危险、或无效、或有后患”来运用。

众佛友！也许有人会起疑，佛经之中，有说“安全、有效、无后患”的道理吗？

答案是：有的。只是佛经的用词不同，所以现代人不易了解，所以我用现代的用词来说给大家听的。

又佛经是如何说明的呢？

答：佛经是如此分类的：

一、‘危险行’：当一个人的言行习惯，会引发任何危险的，就叫“危险行”。

‘正行’：当一个人的言行习惯，不会引发任何危险的，就叫“正行”。

二、‘非法行”：当一个人的言行习惯，是无效的，就叫“非法行”。

‘法行’：当一个人的言行习惯，能因时制宜，令保持在有效之下来言行，就叫“法行”。

三、‘不清净行’：当一个人的言行习惯，会引发未来(含下辈子)的任何苦难，就叫“不清净行”。

‘清净行’或‘持戒清净’：当一个人的言行习惯，能避开未来(含下辈子)的任何苦难，就叫“清净行”或叫“持净戒”、或叫“持戒清净”。

如《杂阿含经》记载：“佛告诸婆罗门长者：‘行非法行．行危险行因缘故。身坏命终。生地狱中。’”(CBETA, T02, no. 99, p. 272, c23~25)

又如《杂阿含经》记载，佛说：“以法行．正行故。行净戒者。其心所愿。悉自然得。”(CBETA, T02, no. 99, p. 273, a10~12)
众佛友！“以法行．正行故。行净戒者。其心所愿。悉自然得。”
用白话来说就是：

“只能能养成言行的习惯是有效的、是安全的、是能完全避开后患不令产生的人，则只要其任何心愿，都能自然成就。
又众佛友！
佛陀所教的“正行、法行、行净戒”，有时佛陀简称之为“正、法、律”。

如《中阿含经》记载：“世尊说此颂曰：‘若有不信于，佛说正法律，彼人必被害，如为罗刹食。”(CBETA, T01, no. 26, p. 645, b1~3)

又如《杂阿含经》记载：“世尊即说偈言：‘希有诸人民，能度于彼岸。一切诸世间，徘徊游此岸，于此正法律，能善随顺者，斯等能度彼，生死难度岸。”(CBETA, T02, no. 99, p. 201, b4~8)
众佛友！
有关“正、法、律”的经文有很多，请大家自行去电子佛典中查一查，就会知道。
但是因为“正、法、律”三个词，是从“行正行、行法行、行清净戒行”来的。

而这“行正行、行法行、行清净戒行”，又是从“不行危险行，不行非法行，不行不清净行”来的。

又此“不行危险行，不行非法行，不行不清净行”，用现代话来说，就是“避开危险、避开无效、避开后患”。

所以，我常常教人“避开危险、避开无效、避开后患”。有时就说成“安全、有效、无后患”。

众佛友！真正懂得将一切法，在“‘避开危险、避开无效、避开后患”之下来运用，就叫“正法”。

众佛友！我们现在在研究《首楞严经》之时，为什么要提醒您们这些，就是要大家永远不要忘了，随时都是在“避开危险、避开无效、避开后患”之下来运用《首楞严经》所教的法。
要养成行正法律的习惯。
众佛友！
“正法律”一词，在佛经中，有时为简称为“正”一个字。就代表“正、法、律”。
“正法律”一词，在佛经中，有时为简称为“法”一个字。就代表“正、法、律”。

“正法律”一词，在佛经中，有时会简称为“戒”或“律”一个字。就代表“正、法、律”。
又“正法律”一词，在佛经中，有时会简称为“正法”一词，就代表“正、法、律”。
众佛友！

《杂阿含经》记载释迦佛初成佛时说：“唯有正法令我自觉。成三藐三佛陀者。我当于彼恭敬宗重。奉事供养。依彼而住。所以者何。过去如来．应．等正觉亦于正法恭敬宗重。奉事供养。依彼而住。诸当来世如来．应．等正觉亦于正法恭敬宗重。奉事供养。依彼而住。”
众佛友！
三世诸佛，都是“依正法而住”。
我们更要“依正法而住”。
什么是“依正法而住”呢?

就是一切言行的习惯，都是依“正(安全，避开危险)、法(有效，避开无效)、律(无后患，完全避开后患)”。

众佛友！如果能时时懂得养成依正法律来言行，则哪怕喝水，也都是依正法律来喝水，则这喝水，就是在“解脱之下来喝水”。
为什么如此说呢?

例如：有人喝水时，没有注意水的温度，所以一旦拿到的是很热的水，喝时一不注意，就会被烫到。这就是“危险行”。所以不能解脱被烫的因缘。

例如：有人养成喝水时，都会注意水的温度，所以就不会再一次的被烫到，所以就是在“解脱因不注意而被烫的苦”之下来喝水的。

又例如：有人喝水时，为了是解渴，但是没有注意，而喝了太甜或太咸，所以对解渴是无效的。这就是“非法行”。

又例如：有人喝水时，为了解渴，所以有注意，喝能有效解渴的水，而不喝太甜或太咸，所以

能有效解渴。所以能“解脱因不注意而无效的苦”。

又例如：有人喝水时，没有注意等一下，有二个小时的讲演，或有很长时间无法到厕所去，所以没有节制而喝了太多水了。所以就造成后患。这就是“不清净行”，没有“持净戒”。

又例如：有人喝水时，有注意等一下有长时间无法到厕所去，所以节制喝水，所以懂的先到厕所去再出门或上台，所以不会引发后患，这就是“清净行”，就是“持净戒”，所以能“解脱过患之苦”。

众佛友！

连喝水，都要在“正、法、律”之下来喝水，才能解脱一切有关喝水的苦。

同样的，我们日常的语、默、动、静，行、住、坐、卧，一切的一切，都要仔细观察，避开危险、避开无效、避开后患，养成“正行、法行、持戒清净”。则我们就是“解脱之下”来生活。

我们就能保证自己，必然趣向无上解脱之道。

众佛友！我们现在要开始学《首楞严经》，学达到《首楞严经》中所说的效果，也是要懂得养成“正行、法行、持戒清净”之下来运用《首楞严经》中所教导的一切，则我们一定可以趣向成就“首楞严大定”。一定可以成就“大佛顶首楞严王三昧”。

众佛友！只要我们养成“避开危险、避开无效、避开后患”之下来生活，则我们随时都能尝到释迦牟尼佛亲传正法的“解脱味”。

众佛友！

如《大方等大集经》记载：“尔时弥勒菩萨白佛言：‘世尊！喻如大海中水，同一咸味。佛法海中亦复如是，同一法味。所谓：解脱味、离欲味。若菩萨善解一味法者，是为菩萨能过魔界”(CBETA, T13, no. 397, p. 123, b14~17)

众佛友！

今时有缘聚一室，同品如来一味法，解脱清凉无后患，盼君珍惜莫忘失。

下课！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第八讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年01月28日

请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。

并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

三称：“皈依十方三世一切佛”。

三称：“皈依十方三世一切法”。

三称：“皈依十方三世一切僧”。

称念毕者，请放掌！

众佛友！

上次简介了《首楞严经》的译者“般剌蜜帝”，并提醒大家在学《首楞严经》中所教示的任何法门时，要记得学习保持在避开危险、避开无效、避开后患之下来运用。

期盼大家深入体会这“避开危险、避开无效、避开后患”的重要性及实用性。

现在，开始讲解《首楞严经》的经文。

请大家以不排斥的心，来观察我所要跟大家提醒的！

如果大家看到我所解说的，跟您所理解的有不一样时，请大家以“凡事，本来有多方面的观察点切入观察”的心，来从我所站的角度来看我所说的话。并提出您的疑惑，一起研究。

【经文】如是我闻。

【释经】这是我所听到的。

【说明】

问：“如是我闻”中，所说的“我”，是指谁呢？

答：

一、指佛陀。

因为释迦牟尼佛，即将入灭之时，阿难尊者曾经问，在讲经之初，应该如何说。

当时佛陀回答当在“经首”，安立“如是我闻”。

二、指阿难尊者。

因为当阿难尊者，首次在七叶崛结集经典之时，就是一开口，依佛陀遗教，先说“如是我闻”。

三、指任何讲经者。

因为任何讲经者，在讲经时，都要说“这是我所听来的”，或说“这是我从那一部经看来的”，或说“这是我从哪一位大德僧听来的”，或说“这是我个人的理解”。

问：为什么佛陀遗教中，要在讲经之前安上“如是我闻”的句子呢？

答：因为“如是我闻”是一个很重要的法门。可以帮助大家正确去理解经义。

问：“如是我闻”是一个怎样的法门呢？

答：“如是我闻”是一个可以正确解如来真实义的法门。

问：请举例说明，“如是我闻”的法门，如何运用在正确解如来真实义？

答：例如：《金刚般若波罗蜜经》“佛言：‘须菩提！若以三十二相观如来者。转轮圣王则是如来。’须菩提白佛言：‘世尊！如我解佛所说义，不应以三十二相观如来。’”(CBETA, T08, no. 235, p. 752, a13~16)

我现在来为大家分析。

(一)从这《金刚经》的经文的前后经文，我们就可以知道，虽然释迦牟尼佛，已经明白的说明，如果以“有三十二相”为标准来判定是不是如来。则转轮圣王，也有三十二相，那它就应该是如来。

这时须菩提听后，就理解佛陀所说的意思。

但是，须菩提不说，佛陀认为如何如何。

而是说：我对佛陀所说的话的理解是如何如何。

用白话来说，就是：

我听了佛陀的教示以后，我个人的理解是……。

这就是“如是我闻”的运用。

为什么呢？

因为，如此说话习惯，可以避免造成谤佛及谤法。

众佛友！可以比较比较，现代人的说话习惯，都没有“如是我闻”的习惯。

只要听到有人说了什么话，就会说：您认为如何如何。

其实，我们要养成习惯，说：听了您说的话，我的理解中，您的意思是如何如何。

因为如此说话的习惯，不论自己的理解正确与否，都不会造成讲话的过失。

所以，我们从《金刚经》中，就会常看到，须菩提尊者，就有如此的讲话习惯，常说：“如我解佛所说义…”。而不是说：“佛陀您的意思是…”

当我们在跟人讨论佛法时，也一定要养成“如是我闻”的好习惯。

甚至，当我们在跟任何人讲话时，也都是要养成“如是我闻”的好习惯。

别一开口，就有谤人之可能。

很多人讲话时，常会说：某某人说如何如何。

这就是没有“如是我闻”的讲话习惯，所以往往会引发谤人之果报。

例如：

有一次，有一个白人对我说：“某甲说某乙不好。”

这时我就问这白人说：“您有没有问某甲：‘您为什么说某乙不好呢？’”

白人说：“没有！因为我也觉的某乙不好。”

这时我说：“您确定您所说的某乙不好，与某甲所说的某乙不好，会是同一个意思吗？万一某甲所说的某乙不好，是指今天他身体不好。那又当如何呢？”

这时白人很惊讶的说：“对哦！我没有想到！”

众佛友！

很多人讲话，是“好简”。所以别以为我们的理解，就是对方的意思。

又众佛友！

当我们听人家讲话时，我们听到的是“文字语言”，而看到的是“心中的联想、想像”。而别以为我们真的看到事实。

又众佛友！

基于上面所说的两个理由，所以我们听到别人说话后，我们别太自信的以为我知道了什么。

如《四十二章经》载：“佛告沙门：‘慎无信汝意。意终不可信。…。得阿罗汉道。乃可信汝意耳。”(CBETA, T17, no. 784, p. 723, b16~18)

众佛友！什么叫“阿罗汉道”？

答：就是成就认知及讲话都是没有漏洞的方法。也就是“得无漏法”。

众佛友！因此，《四十二章经》的这句经文，依我的理解是：

“小心啊！不要相信自己所认为的，自己所认为的终究是不可以信以为真的。…当我们成就了认知或讲话时，都能没有漏洞了，那时候才可以相信自己的意思。”

因此，佛陀要我们在讲经之初首，要安立“如是我闻”，也就是要我们别没有经过观察思考，

就相信自己所听来的，或自己的理解。
例如：
当有人说：“我拿鸡蛋，丢石头，鸡蛋不会破。您们知道为什么吗？”
这时，就有很多人开始想像，联想。各有很多千奇百怪的看法想法。

但是，实际上，却是很简单，因为他一手拿着鸡蛋，另一手丢掉石头。当然手上的鸡蛋不会破。
众佛友！现在我依这个例子，我跟大家分享，如何运用“如是我闻”。
实际上：“此人一手拿着鸡蛋，另一手丢掉石头。”这就是“如是”。
而此人说；“我拿鸡蛋，丢石头，鸡蛋不会破。”这就是“我闻”。

这时，我们对“我闻”的部份，依实际上可能发生的来观察“如是”的情况，在怎样的情况是可以被发生的。
并且，将那些跟“我闻”不符合的，都先放一边。

例如：“如是”中的一种情况：拿着鸡蛋，往石头丢，鸡蛋不会破。这是不太可能的。我们就先不以此为他的问题的答案。

又观察后“如是”中的另一种情况：一手拿着鸡蛋，一手丢石头，鸡蛋不会破。这是可能的。我们就知道这是答案之一。

众佛友！当我们听到人家说了什么时，我们要从“我闻”之中，去观察“如是”的话，在实际上有哪些可能的情况，依实际来观察，而不要只依最初想到的就以为是了。
又举一个例子：
当有一个人，忽然间来跟我们问：如果有一个人掉到水里面了，我们应该怎么办？

这时我们依“如是我闻”的法门，则当“问一句”。请问：“这个掉到水里的人，现在在哪儿呢？”
这时就有“如是”的可能情况：
(一)他回答：“这个人还在水中浮沉快淹死了”。
当然，这时我们就要快点去救他了。
(二)他回答：“这个人已被救上来了，只是我想要问问，如果是您，您会如何处理。”
这时，我们就可以泡个茶或咖啡，慢慢谈。不用急。
(三)他回答：“没有这个人，我只是假设个问题来跟您讨论讨论。”
这时，我们更无需紧张，要讨论过三天也行。
众佛友！
正因为“如是我闻”一法，是很妙的法。

所以在经典中，因为译者的不同，所以有时被译为“我闻如是”、“闻如是”、“如是我闻”。
众佛友！我们说话时，都要“如是我闻”，以示负责。

有些人说法时，就没有养成这个好习惯。常常将自己说的，自己的观念，说是佛说的。明明是自己对经典的个人见解，也说是佛说的。其实那都是不好的习惯。

又有些人说话时，也没有养成这个好习惯，常常将自己说的，说是对方的意思，而造成误解对方的意思，造成诽谤对方。
最近，我遇到一件事，就是对方没有“如是我闻”。而是“自想自说以为别人说”。
事情是如此：
有电脑修理人员，来洽商如何修理。

这时某甲，自己看到估价单的请款方式，就开始自己联想，就开始生气。说这估价单是没有用的，对方是愚笨的，怎么可以写这种估价单。
后来，我问他您为什么如此说呢？
他说明后。
我就跟他说，您所说的是您的联想，而不是我们开会的决定。您何必生气呢？

后来，我们就说，我们依他的估价单的说法，“如是的情况”可以有很多种做法。您为什么只自限一种做法而生气呢？
因此，后来我们用一种，大家都满意的做法来做。

众佛友！“如是我闻”一法，看似没有什么。其实是很深很深的法。请大家要重视，并正确有效运用。
现在我就今天所说的，整理一下：
“如是我闻”，用白话来说就是：

一、如果是指方法：当我不论听闻到什么方法时，我们就依实际来观察如是的方法可能有哪些，并依实际上安全有效无后患的那一个方法来运用。

二、如果是指现象：当我不论听闻到什么现象时，我就依实际来观察如是的现象可能有哪些，当实际上不只一种可能时，就用再次提问，以确定是哪一种。如果只有一种可能，就提出来问对方以兹确认。

三、如果是指某甲转述别人说什么时：当我不论听到什么，就不去认为别人是否说这些，而是如实的知道某甲说什么就好了。
有关这项，其中还有很多细项要深入学习正确运用。

四、如果是指经文：也是要学正确理解经文。这于将来我在讲经时，就会运用到，到时我再提醒各位我是如何运用“如是我闻”之法的。
众佛友！
例如：
如果有人说：“心经，在教我们不执着。”
这时，我们就观察《心经》中，并没有“不执着”如是之词。这时我们就可以请问他：

请问：我所看到的玄奘大师所译的《心经》中只有二百六十个字，其中并没有“不执着”一词，您所说的《心经》是哪一部经？

这时，也许，我们可以知道他所说的《心经》是另一部经。或是这“不执着”只是他个人的理解。
众佛友！
这种运用方法，就是“如是我闻”的运用方式，可以正确理解对方的话。
而不会有误解，所以不会造成诽谤。
例如：《杂阿含经》记载：

当外道听到别人说了佛陀说什么时，这时，当他去问佛陀时，也不会直接对佛陀问：您为什么如此说。
而是问：您是否曾经如此说。

《杂阿含经》“时。萨遮尼犍子白佛言：‘我闻瞿昙作如是说法。作如是教授诸弟子。教诸弟子“于色观察无我。受．想．行．识观察无我。此五受阴勤方便观察。如病．如痈．如刺．如杀。无常．苦．空．非我。”’

为是瞿昙有如是教。为是传者毁瞿昙耶？如说说耶？不如说说耶？如法说耶？法次法说耶？无有异忍来相难诘。令堕负处耶？”
众佛友！
这就是讲话时，没有漏洞的方式，别一开始就以为别人讲的，就是我们想的意思。
而是要想，这只不过是我听来的。要经证实才算数！
因此，“如是我闻”就是含有：“这是我听来的，您们要经实证才算数的”。
众佛友！
经典，就像“良医所开的药单”。是要“对症用药”的。

第一、有人看到经典，而不实修实证。就像病人拿了良医所开药单，不去捉药吃药，而将药单供着礼拜这药单，病是不会因此而好起来的。

同样的，我们有福遇到经典，不是只将经典供着而已，而是要依经典教的方法，有效运用来解决我们实际上的问题。

第二、有人看到经典，乱解乱修。就像病人拿了良医所开的药单，没弄清楚如何服用，而自己乱吃。病反而加重了！

同样的，我们有福遇到经典，不要乱解乱修，而要弄清楚，在安全、有效、无后患之下，来运用经典所教之法。
第三、有人看到经典，实修实证后，得了个小小的经验，就自以为满足，不再求增进。

就像病了拿了良医所开的药单，捉了药吃，病稍好，也未根治，就不再吃药了。病反而没有好完全，就会再复发。

同样的，我们就算依经实修实证后。得了个任何的善境界，也不可以得少为足，而当再精进，直到成佛。
不然，就会如《首楞严经》所示的“五十阴魔”的问题出现。
众佛友！
有五类医生，都属良医，我们当知道：

一、此医生，虽不知我们的病名，病因。也不知如何对症下药，令我们的病根治。但他至少，可以有方法。教我们如何减轻病苦，并且其方法，不会有后遗症，或副作用。

二、再进一步的良医是，虽亦不知病因，也不知如何治好这病。但他至少，可以有方法，令病情转好，并且其方法，不会有副作用及后遗症。

三、再进一些的良医是，虽不知如何根治令此病永不再起。但他至少，可以有方法，治好此病。并且其方法，不会有副作用及后遗症。

四、再进一步的良医是：虽不知如何根治令此病永不再起。但他有能力，治好此病，并教我们一些方法，令我们比较不会再引发这病，但不能完全预防。并且其方法，不会有副作用及后遗症。

五、最好的良医是：不但能令我们的病减轻病苦，也知道如何治疗，也知道如何教我们完全预防令病不再起。并且其方法，不会有副作用及后遗症。

众佛友！

当我们身体有病时，当去看这五种良医。

我们病就会有救的。

又众佛友！我们在运用佛陀的教导时，也是要让自己成为自己的良医。

不论如何运用佛陀所教的方法，或教别人运用佛陀所教的方法时，都要提醒自己及别人，要安全、有效、无后患之下来运用佛陀的教法，不要令有副作用，不要令有后遗症。

如此，我们就是一个很好的佛弟子，就是众生的“良医(善知识)”。

最后，我将“如是我闻”一词，再用白话整理一遍：

这是我所听来的所以要在安全有效无后患之下来实践运用才算数。

祝大家能正用佛法！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第九讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年02月04日

请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。

并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

三称：“皈依十方三世一切佛”。

三称：“皈依十方三世一切法”。

三称：“皈依十方三世一切僧”。

称念毕者，请放掌！

【经文】一时，佛在室罗筏城，只桓精舍。

【释经】有一次，释迦牟尼佛住在舍卫国的室罗筏城的只树给孤独园的只桓精舍。

【说明】

众佛友！

我现在来为大家说明“佛教的世间观”。

第一、我们要有“时间观念”。

为什么呢？

因为“时间”，也是我们的福报，不能浪费。

正所谓“得时勿待，时不再来。”

(一)要准时，像我今天不准时，就是不好。准时，是修福。不准时，是损福。

(二)善选时：所谓“使民以时”。例如：我们要办活动，要选大家有空来参加的时段。

例如：我们要请人帮忙，也是要选别人有空时。

(三)节省时：对所学所用的技能要进步之，要在同样有效的情况之下，深入了解更多有效方法，增加能力，所以可以简化步骤，节省时间。

例如：本来从头安装一台电脑，需要四个小时的时间。当安装后，就用备份软件，将所安装的所有资讯做一个映像档，所以下次坏了，要再安装时，最多只要半小时，就可以完成。

又例如：本来打字，一分钟，打不了几个字。但是依某一输入法来练习，令熟而巧，巧而妙，妙而通，通而出神入化。则打字就很快了。

又例如：喝个水，因为没有养成好的习惯，所以有时，会因为没有注意而喝到热水，而被烫到。所以就得化时间处理这事。为了节省时间，避开后患，所以就提醒自己养成习惯，喝水时，都会注意，所以断了喝水时不注意水温的不好习惯，所以就永远不会再因为不注意而被烫到的情况发生了。

以上这些，都是节省时间的方法。

所以我们要深入了解更多有效方法，增加能力，简化步骤，养成好习惯，节省时间，解脱苦的再造。

(四)善用时间：俗话说：“时间，就是金钱。”我们当善用时间。

例如：同一时间，不够好的厨师，只能一次照顾一个锅子，来煮东西，而其助手都忙的半死，厨房乱七八糟。而好的厨师，可以一次照顾好，五个锅子来煮东西，而且，他的助手都轻松愉快，厨房干净。(我就遇过这样的好厨师，在南华寺)。

为什么可以善用时间呢？因为他懂得，“轻重、缓急、先后、因果”。

又例如：有人坐车时，只会坐车。有人坐车时，会用来休息。有人坐车时，会用来读书。有人坐车时，会用来想一想等一下来如何办好事。...。

又例如：有人学打字时，只是学打字。有人学打字时，同时以打字来读佛经。

又例如：有人走路时，只是走路。有人走路时，用来念佛。有人走路时，用来修四念住。有人走路时，修念佛同时修四念住。有人走路时，修念佛又修四念住，又修愿波罗蜜多。有人走路时，修念佛、四念住、愿波罗蜜多、.....。

众佛友！

如经文所谓的“一时”。

您的“一时”，是如何运用的呢？

又众佛友！

当知，“过去”、“现在”、“未来”这些词，我们在运用时，都是用来指向“已发生的现象”、“正在发生的现象”、“还未发生的现象”。而不是用来指向“时间”。

例如：当一个人说：“您看，过去我如何如何。现在我如何如何，未来我如何如何。”

从这例子中，我们就可以觉悟到，我们在运用“过去、现在、未来”这些词时，只是在指向“已发生的现象”、“正在发生的现象”、“还未发生的现象”。

因此，当我们再深入观察后就知道，我们平时在运用“过去、现在、未来”这些词时，一直都是指向“现象”而非指向“时间”。

同样的，《首楞严经》中所说的“一时”，也是指向“现象”，而非指向“时间”。

而且，《首楞严经》中所说的“一时”，是指向“过去的现象”，所以我解释为“有一次”。

众佛友！

真正的“时间”，根本没有“已发生的现象”，“未发生的现象”。

“时间”只有“永远在发生的现象”。

因此，当知！

真正的“时间”，不会过去。如果时间会有过去，则我们就没有时间可以用了。然而实际上我们永远有时间可以用，那怕我们的色身死掉了，我们的时间也都还是永远存在，我们还是永远有时间可以用。

又真正的“时间”，不会有未来。如果时间会有未来，则我们也就没有时间可以用了。因为时间还没来。然而实际上，我们永远有时间可以用，哪怕我们的色身养成多么不好的习惯，所以有未来的苦难的果报等着我们要受，我们的时间也都还是永远存在，所以我们可以等到果报的到来。除非我们在果报到来之前，改掉习惯，转变因缘。

因此，众佛友！

时间，本来就是“永恒”的。

现象，本来就是“刹那生灭”的。

我们要去体悟到，我们本来就拥有“永恒的时间”。同时，我们也要觉知到，我们有“刹那生灭的现象”。

众佛友！

万象虽多，多到无量，但是有限。

众佛友！

以我们在永远的时间中，要去了解无量而有限的现象的因缘果报，是可以做得到的。

众佛友！

色身不是真正的“我”。

色象，只不过是“随因缘而无常变化的一个现象而已”。

永远的时间，是真正的“我”。

因为“我们人人，乃至一切的一切，都拥有永恒的时间”。

众佛友！

如经文“一时，佛在室罗筏城只桓精舍。”就是属于过程很短的现象。

众佛友！同样的，我们平时所用的词，如“秒、分、刻、时、日、周、月、年、纪、劫.....”等等，也都不是指向那“永恒的时间”。

而是指向“某一过程的现象”。

例如：当我们说到“年”，是指向“地球绕着太阳转一圈，这个过程的现象”。

又例如：当我们说到“日”，是指向“地球自转一圈，这个过程的现象。”。

又例如：当我们说到“昨日我如何如何”时，就是指着「当上一次地球自转一圈的同时，我曾经做过什么跟什么”的意思。

又例如：当我们说：“明天我要如何如何”时，就是指着「当下一次地球自转一圈的同时，我将计划要如何如何来做。”的意思。
因此，众佛友！

当我们在运用“过去、现在、未来”以及“年、月、日、时、刻、分、秒”这些词之时，都是指向某一过程的现象而已，而非指向那真正永恒的“时间”。

因此，众佛友当知，如《金刚经》记载佛说：“过去心不可得，现象心不可得，未来心不可得”之时，我们就应知道：
那个“心”字，是用来形容“念头”。意思是：
“已发生过的念头不可得，正在发生的念头不可得，还未发生的念头不可得”。
众佛友！
又因此，我们就当知道：
那个“永远可以起念头的心”才是我们的真心。
“念头”不是我们的真心。
众佛友！
如经文“一时”，只是两个字。

当我们心如直弦，对“一时”一词，所含盖的一切现象道理，都能“真实”的去观照体悟，则我们对“一时”就能成就“佛之知见”。就能知道如何修行“佛之知见道”。

如《首楞严经》记载，佛说：“若诸比丘心如直弦。一切真实入三摩提永无魔事。我印是人成就菩萨无上知觉。”(CBETA, T19, no. 945, p. 132, c22~24)
众佛友！
请大家别小看，佛经中的每一字，每一句，每一段，每一篇，乃至每一部经。

但是，同时对经文中的字字句句，别胡思乱想。而是依经、依律、依诸法实相，来正解经义。
如何依经、依律、依诸法实相，来正解经义呢？

所谓的：“依经、依律”，就是依经典及律典所记载，佛说什么，就完整记住在那一部经，佛对谁说了什么。某一菩萨说了什么，就正确完整的了解，这菩萨是对谁说了什么。如果是佛弟子说了什么，也正确完整了解某佛弟子说了什么。
甚至，某外道说了什么，也正确完整的了解，这外道说了什么。
千万，别全部混为一谈，而认为佛陀说什么。

然而，实际上，很多读经律之人，都没有分清楚。所以就将佛说、菩萨说、弟子说、外道说，都混为一谈，只说“某经说”。所以就造成理解时“不真实”。难怪会看经看不懂，或自以为理解对，而运用时却无效。

众佛友！当我们实际到遇到“自认为理解对，而运用时无效时”就当知道，我们的理解是错的。
所以当重新看清楚经律的文句，如实去观照经文所指向的现象道理。
众佛友！
经律的文句，是指向实际的现象及道理的。
所以重点是，我们要依着经律的文句，去如实观照实际的现象及道理。
当知！
“依文解义，三世佛冤；离经一字，即同魔说。”
众佛友！

只依着经文的文句来推理佛陀的意思，而不去观照实际的现象道理，是会冤枉了三世诸佛的！
又众佛友！

当我们懂的依经文来观照实际的现象及道理，但是没有记住经文，而是漏了一个字，或多了一个字之下来理解，来观照实际的现象及道理。那将会误解佛陀。所以就会看错佛陀所要我们看的，这时，就会引发知见及修行上的障碍(魔)的。
因此，才说：“依文解义，三世佛冤；离经一字，即同魔说。”
众佛友！

就是连“一时”这么短的经文。只要我们能深入如实的正解其义，则会开发我们无穷尽的智慧的。
更何况，对所有的经文，能正确深入理解，那我们则能具足无量无边无穷无尽的智慧的。

众佛友！因为佛学院的电脑及网路线，之前被雷打坏了，保险公司，理赔下来，而修理人员，今天还在赶工修复。现在人来了！我得要去看看。所以无法再深入讨论。就此下课。

祝福大家，愿大家身体健康，平安吉祥，学业进步，事业顺利，道业增进，早成佛道，解脱自在，广度一切，得大圆满。
作业：
题目：什么是一般人所说的时间？而真正的时间是什么？请申论之。
说明：申论时，有下列重点当写：
一、老师如何说？
二、您查的佛经资料如何说？
三、您自己观察的结果如何？
四、结论
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年02月11日
现在请大家合掌！

请大家，至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。
三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念毕者，请放掌！
众佛友！
上次跟大家只说明了“一时”。
希望大家自己深入观照，有效运用其中的道理。
我们今天接着说明“佛”。
众佛友！

我们每一个人，都跟“佛”一样，具足佛陀所有的能力，只是我们不知道，或知道而不曾用过所以不会用，或曾用过而乱用所以得恶报。

如《大方广佛华严经》记载普贤菩萨说：“复次佛子！如来智慧无处不至。何以故？无一众生，而不具有如来智慧。但以妄想、颠倒、执着，而不证得。若离妄想，一切智、自然智、无碍智，则得现前。”
众佛友！
为什么我们会不知道我们自己具足“如来(佛)智慧”呢？

那是因为我们“没有真正的观察自己，所以没有真正了解自己的心的功能”，也就是没有“悟”。
众佛友！“悟”这个字，就是“吾心”，也就是指“如实觉照自心性相”。
当我们没有如实觉照自心性相之时，就叫“妄想”。

因此，《首楞严经》佛陀就曾说过：“阿难！汝等当知一切众生。从无始来生死相续。皆由不知常住真心性净明体。用诸妄想。此想不真故有轮转。”

众佛友！我们想要肯定，我们本具如来智慧。就是要去照见“吾心”，也就是去照见“常住真心性净明体”。
而《首楞严经》就是在开示我们有关这个问题。所以希望大家好好深入。
又众佛友！

当一个人，肯定了自己的能力是跟佛一样。肯定自己本具如来智慧，但是因为不曾用过，所以不会用。这时当学什么呢？

众佛友！当一个人肯定自己的能力是跟佛一样时，就叫“开悟”，这“悟后起修”。所以，当开始修行来体证我们本具的如来智慧能力。
这时就要发无上正等正觉的心，也就是发阿耨多罗三藐三菩提心。
要行菩萨道。
要学一切法。
要庄严净土。
要广度众生。

如此，才会有机会将我们本具的如来智慧，用一用，如此，才能从“不曾用”进步到“随时可以运用”。
众佛友！

就如同，有人不曾看过电脑，所以不知道有电脑这么好用的东西。这时是“不知道有电脑可以

用”。

又此人后来看到了“电脑”，或听人说明了电脑的用途，这时，就进步到“知道有电脑可以用，但是不曾用，所以不会用”。

又此人后来开始学电脑了，这时，只要曾用过的，就开始会用了，但是不够纯熟。这时，就进步到“用过，而不熟纯”。

又此人精进学习，不放逸，从“生疏”而“纯熟”，“纯熟”而“巧妙”，“巧妙”而“通达”，“通达”而“出神入化”。
这时，就叫“神通”。也就是“通达而并且出神入化的运用能力”。
但是...
在这学习运用的过程中，有一个很重要的注意事项，就是：
要在“避开后患”之下来运用。

例如：想要学修理电脑，但是没有亲近善知识，而自己乱学，而将电脑弄坏了。这时，就没得学了。

更糟糕的是，如果是别人的电脑，而自己乱弄，将别人的电脑给弄坏了，那就更惨了，还得赔人家。
众佛友！
学佛法，也是如此，

要将任何一个法，从“生疏”而“纯熟”，“纯熟”而“巧妙”，“巧妙”而“通达”，“通达”而“出神入化”。

但是，从一开始到成就，都要注意“避开后患”之下来做到从“生疏”而“纯熟”，“纯熟”而“巧妙”，“巧妙”而“通达”，“通达”而“出神入化”。

如果不这样，就会像提婆达多那样，虽然修了神通，因为不懂避开后患，就乱用神通造了下地狱的恶业。
众佛友！
对有后患的事，宁愿先不要乱用，别用后才来后悔，是来不及的。
因为有些事，是“一失足成千古恨，再回头已百年身”的。
众佛友！我们本具如来智慧。
什么叫“如来智慧”呢？
众佛友！
智：解决问题的能力。
慧：令问题永远不再产生的能力。
“对一切境界的问题，都能解决问题，令问题永不再产生的能力”
就叫“如来智慧”。
众佛友！
我们本来就具有“对一切境界的问题，都能解决问题，令问题永不再产生的能力”
但是，我们如果不知道，则不相信，所以就起“妄想”。

又如果我们知道，而不曾用过，而不依善知识来学习，乱用乱学，造成想要解决问题，而问题更多。这就是起“颠倒”。

又如果我们知道自己有此能力，而依善知识来学，曾经运用成功过，但是如今因缘变了，本来的方法的有效时机已过，而不懂得换方法，所以问题又再产生了。这就是因为我们执着于成功经验，而没有依实际变化，来做适当的调整。这就叫“执着”。
众佛友！
只要我们远离这“妄想、颠倒、执着”，我们就能如实展现我们本具的如来智慧了！
众佛友！
当我们的生活中，有问题来时，您的第一念，如果是“我没有办法”，那就是“妄想”。

当我们的生活中，有问题来时，您的第一念，如果是“我一定会有办法的”。那就是“没有妄想”。是相应于本具的“如来智慧”。
又众佛友！

当我们的生活中，有问题来时，您肯定“我一定会有办法的”，而不懂观察各种方法，不懂得选择安全有效无后患的方法，那就是“颠倒”。

当我们的生活中，有问题来时，您肯定“自己一定有办法”，也懂得观察各种方法，懂得选择安全有效无后患的方法，那就是相应于“如来智慧”。
又众佛友！

当我们生活中，有问题来时，您“肯定自己一定有办法”，您“懂得择法觉支(择安全有效无后患的方法)”，但是如果您以为您的方法，可以永远运用，而当实际您的方法并非是属于可以永

远运用的方法时，而当有效时机一过，您又不懂得换方法，因此，造成危险、无效、后患。这就叫“执着”。

当我们生活中，有问题来时，您“肯定自己一定有办法”，也“懂得择法觉支(择安全有效无后患的方法)”，并且“当所用的方法的有效时机一过，懂的更换方法，以保持其安全性，保持其有效性，保持其无后患性。”这时您就是相应于“如来智慧”。

众佛友！

如《首楞严经》的经文中一开始“一时，佛…”。

我上次，深入说明“一时”，今天，深入说明“佛”字。

希望您们能用心体会，学到如何展现“如来智慧(佛)”。

众佛友！

因为南华寺今天有活动，所以很忙，我得去帮忙知客。所以我得下了！

又佛学院的电脑及网路，也还未修好，所以我也得忙着修理，所以近日可能不能常来此跟大家一起研究佛法。

所以给大家作业，请大家愿意作的人，交到我的 email 来：huixiang@nanhua.co.za

这次的作业是：

如《大方广佛华严经》记载：“复次佛子。如来智慧。无处不至。何以故。无一众生。而不具有如来智慧。但以妄想颠倒执着。而不证得。若离妄想。一切智自然智无碍智。则得现前。”(CBETA, T10, no. 279, p. 272, c4~7)

一、我们要如何肯定自己本具如来智慧？

二、在生活中，我们的做事方法，怎么做是属于妄想、颠倒、执着呢？

三、在生活中，我们如何才能远离妄想、颠倒、执着，所以能展现如来智慧之下来做事呢？

注意：

这属“申论题”。

申论题的写作方式是：

(一)上课老师如何说？

(二)所查到的佛经如何说？

(三)您自己观照后如何说？

完毕！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十一讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年02月25日

现在请大家合掌！

请至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。

并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

三称：“皈依十方三世一切佛”。

三称：“皈依十方三世一切法”。

三称：“皈依十方三世一切僧”。

称念毕者，请放掌！

众佛友！

上次我们在解说“佛”字时，提醒了大家我们本具如来智慧。

今天，我们还是要来解说“佛”字，让大家更加深入了解如何是“佛”，所以我们才能真正了解如何“学佛”。才能真正知道如何来成就如来智慧。

如《放光般若经》记载：“须菩提白佛言：‘世尊！云何为佛？’

佛言：‘以道觉故言佛。

又须菩提！逮审谛法，法觉故言佛。

超越审谛法故，故名为佛。

又须菩提！真觉诸法，故名为佛。’”

众佛友！

如经所载，佛陀所说，“以道觉故言佛。”所以我们要学习“道觉”，就是“学佛”。

又“逮审谛法，法觉故言佛。”所以我们学佛，就是要学“逮审谛法，法觉。”

又“超越审谛法故，故名为佛。”所以我们学佛，就是要学“超越审谛法”。

又“真觉诸法，故名为佛。”所以我们学佛，就是要学“真觉诸法”。

众佛友！现在我用经典的故事来说明这些道理。

有一次，佛陀在忉利天宫，为母亲摩耶夫人说法。

世间人三个月，没见到佛陀，心生渴仰。

后来佛陀在快满三个月之前七天，令阿那律等有神通的弟子们，可以觉察到佛在忉利天，并通知大家七天后将从忉利天宫，以步行的方式下天王所建天阶下忉利天。

当时间到时，各个国王，及大众在家出家弟子，及看热闹者，都到现场，等候要迎接佛陀。
在等候之时，很多人，心想要第一个迎接佛陀，表示礼敬。
这时，有位比丘尼，名莲华色。
因为当时有很多国王，都是站在最前头，无人敢跟他们强站在最前头的位置。
这时莲华色比丘尼，以神通力化为转轮圣王。

一切人等，见转轮圣王出世，七宝随从，皆起欢喜心，而让出位置。甚至连国王们，也都欢喜让位。

当佛陀从天王所建七宝天阶下到人间时，莲华色比丘尼，就立即变回比丘尼的样子，以弟子之礼，向佛陀行礼敬。口说：
“我第一个来向佛陀礼敬！”

这时佛陀说：“第一个礼敬我的是须菩提，因为须菩提礼我的法身，您只是礼我的色身。”。
如《大智度论》所记载：“如佛在忉利天，夏安居受岁已，还下阎浮提。
尔时须菩提于石窟中住自思惟：‘佛从忉利天来下，我当至佛所耶？不至佛所耶？’
又念言：‘佛常说：“若人以智慧眼，观佛法身，则为见佛中最。’

是时以佛从忉利天下故。阎浮提中四部众集。诸天见人，人亦见天。座中有佛及转轮圣王诸天大众。众会庄严先未曾有。

须菩提心念。今此大众虽复殊特势不久停。磨灭之法皆归无常。因此无常观之初门。悉知诸法空无有实。作是观时即得道证。

尔时一切众人。皆欲求先见佛礼敬供养。有华色比丘尼。欲除女名之恶。便化为转轮圣王及七宝千子。众人见之皆避坐起去。化王到佛所已还复本身为比丘尼。最初礼佛。

是时佛告比丘尼：‘非汝初礼。须菩提最初礼我。所以者何？须菩提观诸法空，是为见佛法身。得真供养，供养中最。非以致敬生身为供养也。’”
众佛友！
当知，如经所载，就是在教我们要真供养佛，当观法，修法，证法，名见佛法身。
又如《了本生死经》“佛说是。若比丘见缘起为见法。已见法为见我。”(CBETA, T16, no. 708, p. 815, b6~7)
众佛友，当观缘起真义，则为见法。
以见法故，名为见法身。
以见法身故，名为见佛。
什么叫“见缘起真义”呢?

如《大宝积经》记载：“甚深缘起。所谓：此有故彼有。此生故彼生。…此无故彼无。此灭故彼灭。”(CBETA, T11, no. 310, p. 207, b1~2)
众佛友！当静心深思我现在接着所要说明的。希望令大家能进入缘起观的大门。
我先来说明“有”、“无”、“生”、“灭”四字之义。
一、有：所指定的现象，在所指定的范围中，是存在着的。名为"有"。
二、无：所指定的现象，在所指定的范围中，是不存在着的。名为"无"。
三、生：所指定的现象，从无变成有。名为"生"。
四、灭：所指定的现象，从有变成无。名为"灭"。
接着来说明，“彼”、“此”二字之义。
一、此：指自己当下的行为现象。
二、彼：指自己未来的行为果报。
好了！现在我将经文依我所理解来说明：

一、此有故彼有：当自己当下还存在着怎样的行为习惯，是故自己的未来就会有这样的行为果报。

二、此生故彼生：当自己当下养成怎样的行为习惯，是故自己的未来就会创造出怎样的行为果报。

三、此无故彼无：当自己当下不存在着怎样的行为习惯，是故自己未来就不会有这样的行为果报。

四、此灭故彼灭：当自己当下去除了怎样的行为习惯，是故自己未来就能去除这样的行为果报。
众佛友！
例如：喝水时，从来不注意水热不热者，就往往会被热水烫到。

这就是因为喝水时不注意水温的行为习惯存在着，则未来就会因不注意而喝水时，被热水烫到的行为报果就会存在。
这就是“此有故彼有。”

又喝水时，每次都有在注意水温，但是有一次因为跟人说话说过头了，而忘了注意，所以就被烫到了。
这就是因为，还没有完全养成好习惯，所以果报就产生了。
这就是“此生故彼生”。
又喝水时，“忘了注意水温这事”不存在。则因不注意而烫到的现象，就不存在。
这就是“此无故彼无”。

又喝水时，过去虽曾因不注意而被烫到，而现在记得提起注意，所以这次就没有再一次因不注意而烫到。
这就是“此灭故彼灭”。
众佛友！

就如同喝水一样，我们一切的行为，包含一切行住坐卧、语默动静、待人接物等等，都要去观照，我们的当下的行为习惯，将会创造未来什么样的行为果报。
我们要将一切有危险，有后患，无效的行为习惯，都去除。
养成，安全、有效、无后患的行为习惯。
如此，则我们就能成就真正的解脱自在。
众佛友！
我们要先去除会引发苦厄的行为习惯。
才来发展快乐。
如果我们不去除会引发苦厄的行为习惯，就只想要发展快乐。
这快乐，只是假相。非真快乐。
因为这快乐，都还会引发出新的苦难来的。
又众佛友！
不要因为为了要去除引发苦厄的行为习惯，而什么都不敢做。
因为什么都不敢做，也还是会引发苦厄来的。
又众佛友！
我们就是要观察清楚，懂的将行为习惯，调整到恰到好处，不会引发新的苦难。
又众佛友！

当我们懂的将行为习惯，调整到恰到好处，不会引发新的苦难时，就是在这安全有效无后患的范围内大玩持玩，大大发展快乐的最佳时机。
众佛友！
我们学佛！
就是学缘起法！
学缘起法！
就是去如实了解自己的行为习惯，会引发怎样的果报。

当我们如实了解自己的行为习惯，会引发怎样的果报后。我们就能分清楚，怎样的行为习惯，是安全的。怎样的行为习惯，是不安全的。
所以我们就养成安全的行为习惯。

又当我们如实了解自己的行为习惯，虽然是安全的。但深入观察在安全的行为习惯中，怎样的行为习惯是有效的，怎样的行为习惯是无效的。
所以我们就能再进一步养成安全有效的行为习惯。

又当我们如实了解自己的行为习惯，虽然当下是安全有效的。但是还需要再深入再深入观察在这安全有效的行为习惯中，怎样的行为习惯是会引起后患的，怎样的行为习惯是没有后患的。
所以我们就能再进一步养成安全有效无后患的行为习惯。
众佛友！
当我们养成了安全有效无后患的行为习惯时，就叫“离苦”，就叫“解脱”。
当我们对一件事，养成安全有效无后患的行为习惯，则就离这件事的苦，就解脱这件事。

当我们对三界中一切事，都养成安全有效无后患的行为习惯，则就离三界的苦，解脱三界。

当我们对法界中一切事，都养成安全有效无后患的行为习惯，则就离法界一切苦，解脱法界中一切境界。名为佛。
众佛友！
能离苦，才能真正得乐。
众佛友！

“做任何一件事，能成就真正的快乐”，都是在对这件事养成安全有效无后患的行为习惯后，才能得到的。
又众佛友！

做任何一件事，自以为得到真正的快乐，而实际并没有养成安全有效无后患的行为习惯者，将会乐极生悲的。
众佛友！

养成安全的行为习惯，就叫“正行”。
养成有效的行为习惯，就叫“法行”。
养成无后患的行为习惯，就叫“清净行”“梵行”“戒行”。

如《杂阿含经》载佛说：“欲求断三结。得须陀洹．斯陀含．阿那含果。无量神通。天耳．他心智．宿命智．生死智．漏尽智皆悉得。所以者何。以法行．正行故。持戒．离欲。所愿必得。”(CBETA, T02, no. 99, p. 273, a22~26)
众佛友！正行(安全)，法行(有效)，持戒清净(无后患)，就是“正法律”，就是“正法”。

我们一天到晚说，我在求正法，传正法。而如果行为习惯，还未养成安全、有效、无后患，都不叫正法。

当有人所教导我们的，是可以帮助我们行为习惯，养成安全有效无后患者，就是在教我们正法。
我们就要对他恭敬供养。
因为他就是佛。
因为他让我们看到自己的行为习惯的缘起法，
所以就让我们能修正行为习惯，令安全有效无后患。
所以他就是佛。
这就是我所理解的“见缘起即见法，见法即见佛”。
众佛友！请归依正法律！
佛陀也是如此归依！
所以我们今天在解说“佛”之一字时，要教大家了解“正法”。
如《杂阿含经》记载佛初成佛时：“作是念：

‘无有诸天．魔．梵．沙门．婆罗门．天神．世人能于我所戒具足胜．三昧胜．智慧胜．解脱胜．解脱知见胜。令我恭敬宗重。奉事供养。依彼而住者。
唯有正法令我自觉。成三藐三佛陀者。我当于彼恭敬宗重。奉事供养。依彼而住。

所以者何。过去如来．应．等正觉亦于正法恭敬宗重。奉事供养。依彼而住。诸当来世如来．应．等正觉亦于正法恭敬宗重。奉事供养。依彼而住。’”
众佛友！
三世诸佛，皆依正法。
我们学佛，也就是学三世诸佛，依于正法。
什么是“正法”？
就是“正、法、律”。
什么是“正、法、律”。
就是“正行、法行、持戒清净行”。
什么是“正行、法行、持戒清净行”？
就是养成安全的行为习惯，养成有效的行为习惯，养成无后患的行为习惯。
众佛友！
怎样养成安全、有效、无后患的行为习惯呢？

就是当看到别人的行为习惯，或过去自己的行为习惯中，有危险的行为习惯，就要修正该行为。

就是当看到别人的行为习惯，或过去自己的行为习惯中，有无效的行为习惯，就要修正该行为。

就是当看到别人的行为习惯，或过去自己的行为习惯中，是会有后患的行为习惯，就要修正该行为。
众佛友！
当我们的行为习惯是会引发危险、无效、后患的，就要修正之。
众佛友！
修正行为习惯，就叫“修行”。
将危险、无效、有后患的行为习惯，修正为安全、有效、无后患。就叫“真修行”。
就是住持正法。

如果自己的行为习惯，是会引发危险、无效、后患。但是修正时，虽有改善，还未能澈底，就叫“像法”，而非正法。

如果自己的行为习惯，是会引发危险、无效、后患，而修正时，也没有改掉原来的习惯，只是换汤不换药。
所以不但没有改善，反而引来更多的危险、无效、后患。这就叫“末法”。
众佛友！
别感叹，古佛已远，正法不再。
众佛友！
正法、像法、末法，皆存于吾心。
正所谓：万法皆备于吾心。

只是我们择法时，择什么法来运用呢？
众佛友！

如果您不重视自己的行为习惯，是不是安全有效无后患，则您就很难成就解脱自在，就不是住持正法。
众佛友！

如果您重视自己的行为习惯的安全有效无后患，但是修正的不够澈底，所以未能令苦永远止息，则您就只是治标而已，非治本也。所以也还不算是住持正法。
众佛友！

如果您重视自己的行为习惯的安全有效无后患，并力求修正令澈源底，令苦永远止息，则您就是拔除苦的根本，真离苦也。如此就是住持正法。
众佛友！

当我们能住持正法后，也就是随时都是保持在安全有效无后患的行为习惯之下来做事。这时所发展的一切就是正解的解脱境界之下的“解脱知见”了。
众佛友！
佛身，即法身。即戒、定、慧、解脱、解脱知见，所成就之最高境界。
众佛友！
“以道觉故言佛。”
请您觉悟安全有效无后患之道，就是佛。
“逮审谛法，法觉故言佛。”
请您做到如实观照诸法实相，了解任何的行为习惯，将会引发怎样的结果。就是佛。
“超越审谛法故，故名为佛。”

请您做到完完全全无论遇到任何境界，一切的行为习惯都一定是安全有效无后患的，所以不需要再去观照诸法实相了。就是佛。
“真觉诸法，故名为佛。”

请您做到任一众生来求助我们时，我们都不需要起念，就自然能以最安全、最有效、最无后患的方式来帮助对方，只要对方正确选择，则能朝向安全有效无后患来发展。这就是佛。
众佛友！
佛之一字，说难不难，说易非易。全凭一心，心行正法律，则佛在汝心。即心即佛。
心不行正法律，则佛在汝心，但不放光。即心非佛。
念念行正法律，则念念佛。
一念行正法律，则一念佛。
众佛友！
您当下这一念，是佛耶？非佛耶？
下课！祝正行、法行、清净行，所愿皆成就。
人多就不一一回礼，祝大家：
新的一年里，快乐又健康，平安并吉祥，顺利成诸事，道业亦进步！
现在来说今天的功课(作业)。
一、什么是佛？
二、如何学佛？
三、如何即心即佛？
请申论之！
注意：
申论题的写作方式是：
(一)上课老师如何说？
(二)所查到的经典中佛菩萨们如何说？
(三)您自己观照后或修证后如何说？
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十二讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年03月04日(注：元宵节)
请大家合掌！

请至心三称：“南无本师释迦牟尼佛”祈请本师力加持，愿我早开智慧眼，速知一切法实义，直趣菩提广度众。
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。

三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念毕者，请放掌！
众佛友！
第九讲，简略说明了“时间观”。
第十讲：简略说明了“佛”字中，“一切众生本具如来智慧”的道理。
第十一讲：简略说明了“佛”字中，“见缘起即见法，见法即见佛”的道理。
今天第十二讲，我还是要再深入讲“佛”这个字。希望大家以欢喜心来听学。

如《大乘理趣六波罗蜜多经》载，佛说：“若有善男子善女人归依佛者，当归依诸佛清净法身。若欲求于佛法身者，当作如是发大誓愿：‘愿我及彼一切有情，当得如是功德法身。’云何乃令发如是愿？为佛应身，刹那迁变。化身佛者，疾入涅盘。功德法身，湛然常住。以是归依清净法身。归法身者，即是归依过去、未来、现在诸佛。”
众佛友！

今天，我就是要来跟大家说明，所谓“归依佛，是依诸佛清净法身”。不是归依应身佛(报应身”，也不是归依化身佛(应化身)。
众佛友！
为什么归依佛，是归依诸佛清净法身。而不归依佛的应身及化身呢？
因为，
只有清净法身，是“湛然常住”。所以我们能得到永远的依靠。

如经所说，佛的应身，是“刹那迁变”。所以，我们不能对刹那迁变的果报体中，得到永远的依靠。所以当归依常住法身。

又如经说，佛的化身，是“疾入涅盘”。所以，我们不能对疾入涅盘的应化体中，得到永远的依靠。所以当归依诸佛的功德法身。
众佛友！
什么是湛然常住的功德法身呢？
众佛友！

如《首楞严经》载佛说：“汝等当知一切众生，从无始来，生死相续。皆由不知，常住真心性净明体，用诸妄想。此想不真，故有轮转。”(CBETA, T19, no. 945, p. 106, c27~29)
众佛友！
诸佛湛然常住的功德法身，本来具足于一切众生之中。
所以我才需要在第十讲时，跟大家提醒这个道理。
又众佛友！
我们本具的如来智慧，或说湛然常住的功德法身，也就是我们的“常住真心性净明体”。
这些形容词，都是在用不同的角度来说明我们本具的佛心佛性。
但是，虽然我们本具如门的佛心佛性，然而我们却不曾开发过。
也就是说，我们不曾完全运用过。
我们所运用到的是很小很小的一部份的功能。

众佛友！如果我们想要开发这本具的良能，就要发心成就如是愿‘愿我及彼一切有情，当得如是功德法身。’并力行之。
众佛友！
一、要相信自己本具如来智慧，本具功德法身。

二、要知道我们本具的如来智慧及功德法身，我们还有很多不曾用过，而用过的很多是乱用，所以不能完全发挥这如来智慧功德法身的全体妙用。所以我们要发心学习全体妙用。

三、要知道为了能真正做到将我们本具的如来智慧及功德法身发挥其全体妙用，则我们就要：
(一)亲近善友(善知识)。
(二)听闻正法。
(三)如理思量(观察)。
(四)如法修证。

《大乘本生心地观经》载：“一切菩萨修胜道，四种法要应当知，亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四，十方一切大圣主，修是四法证菩提。”(CBETA, T03, no. 159, p. 305, a17~20)
众佛友！
有关这四项，我们都要一一学习。不得轻心慢心。
如果以轻心慢心来学习，是会自起障道法，所以会很难有所大成就的。
众佛友！

虽然我们本具如来智慧，本具湛然功德法身。但是我们日用而不自知，这时需借大善知识之教诲，才能令我们照见，自己本具的如来智慧及功德法身。所以我们当亲近善友，也就是亲近善知识。
因此，当知亲近善知识是很重要的。

因为只要我们懂得亲近善知识，那我们就能圆满我们的修行。
众佛友！
千万别以为，只要懂得亲近善知识，则我们的修行，就圆满一半了。
众佛友！当知，只要懂得亲近善知识，则我们的修行，就得以全部圆满了。

如《杂阿含经》载“尊者阿难……白佛言：‘世尊！我独一静处禅思思惟。作是念：半梵行者，所谓善知识．善伴党．善随从。非恶知识．恶伴党．恶随从。’

佛告阿难：‘莫作是言：“半梵行者。谓善知识．善伴党．善随从。非恶知识．恶伴党．恶随从。”

所以者何？纯一满静，梵行清白，所谓善知识．善伴党．善随从。非恶知识．恶伴党．恶随从。

我为善知识故。有众生于我所取念觉分。依远离．依无欲．依灭．向于舍。如是择法觉分。精进．喜．猗．定．舍觉分。依远离．依无欲．依灭．向于舍。

以是故当知。阿难。纯一满静。梵行清白。谓善知识．善伴党．善随从。非恶知识．非恶伴党．非恶随从。’”

众佛友！如佛所教示，当知别以为亲近善知识，则修行就圆满一半而已。当知，亲近善知识，就可以令我们的修行真正完全圆满。
因此，我们当时时常常亲近善知识。
众佛友！什么是我们的善知识呢？
当知：
一、诸佛经律，是我们的善知识。我们当时时亲近，常常亲近诸佛的经典、律典。

二、教导众生正行(安全的行为习惯)、法行(有效的行为习惯)、持戒清净(避开所有的后患)的人，就是善知识。

三、自己能依佛经律，来教导自己及众生正行、法行、持戒清净，则自己也是自己及众生的善知识。
又众佛友！
我们要知道亲近善知识的目的是为了要帮助自己断除邪见。

如《增壹阿含经》载佛说“彼云何有漏由见得断？于是凡夫之人，不睹圣人，不顺从如来之法。不能拥护贤圣之法。不亲近善知识。不与善知识从事。其闻法所应思惟法者亦不分别。不应思惟者而思惟之。未生欲漏而生。已生欲漏便增多。未生有漏而生。已生有漏便增多。未生无明漏而生。已生无明漏便增多。此法不应思惟而思惟之。”

众佛友！从这经文的教示，我们就知道，亲近善知识，则可以教我们修正知见。就不会再依邪见来思惟，来言行。
如此，我们的观念及言行，就不会出现漏洞。
什么是观念及言行的漏洞呢？

当我们的观念，以为是安全有效无后患的，而实际上运用时却出现危险、无效及后患。这时，就知道我们的观念有漏洞。

当我们的言行习惯，自以为是安全有效无后患的，而实际上运用时却出现危险、无效及后患。这时，就知道我们的言行习惯，是有漏洞。
这些漏洞，是要修正知见，才能断除的。
所以称为“有漏从见断”。
而为了断除这些身口意行的漏洞，则当亲近善知识，学习正法律。
众佛友！
现在，我想大家都知道亲近善知识的重要性了。但是，我们要如何才能得遇善知识呢？

如《妙法莲华经》载“尔时云雷音宿王华智佛告妙庄严王言：‘如是如是！如汝所言。若善男子善女人。种善根故。世世得善知识。其善知识。能作佛事示教利喜。令入阿耨多罗三藐三菩提。大王当知。善知识者是大因缘。所谓化导令得见佛。发阿耨多罗三藐三菩提心。”
众佛友！
从这经文，就知当种善根，则得遇善知识。
只要当下肯修，都不算晚。
众佛友！

我现在就教大家如何种善根，可以生生世世得遇经典，得正解经义，得正修经典所教的法门，得经典所说的功德利益。
众佛友！
当您得到任何一部佛经之时，当修如下之行，当发如下的愿，名为“种善根”。
一、至少从头读一遍。跟这个经典结缘。

二、当于佛像前，或佛塔前，或佛舍利前，或合掌心想十方一切诸佛，发如是愿：

愿我以读此经典一遍的功德，回向于未来因缘法中，得以深入此经典，解如来真实之义，能依此经典所教示的法门来正确修持，能成就此经典所说的一切功德利益，能有效的化导一切众生亦成就如此功德利益。

众佛友！当知！

对任何一部未曾读过的经典，能读经一遍。就是“行”。

能发善愿，就是“愿”。

能起行愿，就是回向，就是有种善根。于未来因缘法中，就会有机会成就所愿。

又众佛友！当善根成就时，得遇善知识教授该经典时，当再起新的行愿。才能接续过去行愿的成就。才能深植善根。

当善知识在教导该经典时，当起如下之行，当发如下之愿：

一、当专心听闻、记忆善知识所教。(行)

二、当如理观察思惟善知识所教。

三、当依自己实际现况，安全有效无后患的来运用善知识所教的法。

四、当自己无法安全有效无后患来运用的状况，当再次请教善知识。

五、当善知识离开我们时，不起嫌恨之心。

六、当善知识在教导别的众生时，不起妒忌之心。

七、当同参道友，于善知识处，学得比我们好时，我们当起欢喜心，当视这同参道友是善知识，而不应起排斥心。

八、当同参道友，于善知识处，学得比我们不好时，当起慈悲帮助之心，而不应起轻视心。

九、当同参道友，悟性比我们好，又比我们后学时，不应起吝法之心，应起欢喜心依其所能全然教授之。

十、当善知识责备我们时，应起恭敬之心，应起更上学习之心，软语请教，令善知识说指出我们的行为模式中，危险、无效、有后患的部份。所以我们才能有机会断除之。

如上十点，是为“行”。

依此十行，当起深愿。

一、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为朝向无上正等正觉的善知识。

二、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为帮助一切众生未种善根者，得令种植善根。

三、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为帮助一切众生已种善根者，令其善根增长。

四、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为帮助一切众生善根增长者，能发菩提心。

五、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为帮助一切众生已发菩提心者，令其于菩提心永不退转。

六、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为帮助一切众生于菩提心不退转者，能速成无上菩提。

七、愿我能化一切人、事、时、地、物的因缘，全为帮助一切众生已成无上菩提者，能助其广度一切众生无有障碍。

众佛友！

当知，如此行愿，则能于遇善知识时，不会辜负善知识的因缘。则能令自己成为一切众生的善知识。

众佛友！

如果我们真能做到“化一切人、事、时、地、物的因缘为善知识，乃至助一切诸佛广度众生无有障碍”。则我们称之为“普贤行愿”。

众佛友！有关这个道理，您可以去参考《华严经》的“入不思议解脱境界普贤行愿品”。

众佛友！

我们“读佛经”，“学佛法”，“修佛行”，想要“证佛慧”，想要令众生“成佛道”。则当如：

《大乘本生心地观经》所教示：“一切菩萨修胜道，四种法要应当知，亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四，十方一切大圣主，修是四法证菩提。”

今天因为时间的关系，只能简略说明如何“亲近善友”。其余的下次再来说明。

因为南华寺今天也有很多活动。所以没有时间给大家发问，很是抱歉。

祝大家深入经藏，正行、法行、持戒清净，所愿必得。

下课！
好了！众佛友！我要给今天的作业。请大家静听。
今天的作业：
一、归依佛，是归依怎样的佛呢？请详加说明。
二、我们要如何开发本具的佛心佛性呢？要修哪四行？(请详加说明)
三、请说明如何得遇善知识？为什么要亲近善知识？如何亲近善知识？(请详加说明)
以上都是申论题。
写申论题时，其答案，当有如何的内容：
一、老师如何说？
二、您所查到的佛经中，如何说？
三、您自己吸收理解观照修行后如何说？
好了！ 祝大家进步直趣无上正觉解脱自在。
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十三讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年03月25日
请大家合掌！
并称念： “无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称： “皈依十方三世一切佛”。
三称： “皈依十方三世一切法”。
三称： “皈依十方三世一切僧”。
称念并回向毕者，请放掌！
众佛友！
第九讲，在解说“一时”时，简略说明了“时间观”。
第十讲：在解说“佛”字时，简略说明“一切众生本具如来智慧”的道理。
第十一讲：继续解说“佛”字时，简略说明了“见缘起即见法，见法即见佛”的道理。

第十二讲：继续解说“佛”字时，简略说明了“于法身佛、报身佛、化身佛，三身之中当皈依清净法身佛”的道理。
大家请专心上课。
有关聊天室的规矩、次序，自然会有网管来管理的。

我一向上课，不以麦克风来上课。用打字，如此大家才会有时间看清楚，依文来思考观照清楚。
所以请大家静心，一心依文入观。
众佛友！
此次，我依然要跟大家深入解说“佛”字。
为什么呢？
因为我们读经就是为了学佛。
如果连“佛”字，都不能了解，如何学呢？
因此，请大家起欢喜心来学习。别嫌我啰嗦！

过去，隋唐时代，天台宗的开宗大师智者大师，讲《妙法莲华经》时，单单一个“妙”字，就用了九十天来说明。

其实，他就是在教我们佛经是传诸佛无上妙法，字字珠玑，我们当一字一句一段，都要深入再深入的去体会。别以轻心慢心来学法。
以轻慢心来学习的人，是很难正见诸佛妙理，所以就得不到佛陀所说的效果的。
众佛友！

如果您自认为已经正见诸佛妙理，而又还未能展现佛经所说的效果时，当知，您并没有正见诸佛妙理。
又众佛友！

如果您自认为已经正见诸佛妙理，而虽能展现佛经所说的效果的一小部份而已，当知，您也并还没有完全正见诸佛妙理。
又众佛友！

如果您自认为已正见诸妙理，而虽能展现佛经所说的效果的大部份了，当知，您也还未完全正见诸佛妙理。
又众佛友！

如果您自认为正见诸佛妙理，并已能展现佛经所说的全部的效果时，当知，您已经完全正见诸佛妙理了。
众佛友！
例如：般若波罗蜜多心经
可能大家都读过，甚至有很多人都会背诵了！
但是，您认为您已经正见《般若波罗蜜多心经》中的妙理了吗？
如何得知我们已经正见《般若波罗蜜多心经》中的释迦牟尼佛所说的妙理了呢？
有个很简单的方法可以来自我评估。
那就是：看看自己达到心经中所说的效果了没有。
释迦牟尼佛在心经所教示的效果有：
一、度一切苦厄：我们能度一切苦厄了吗？或已能度一个苦厄了呢？

如果有人已能运用心经所教示的方法，来度一切苦厄了，那他就是正见心经中佛所教示的妙理了。

如果有人已经能运用心经所教示的方法，来度一个苦厄了，那他就是正见心经中佛所教示的一个妙理了。

二、心无挂碍，无有恐怖：我们能对“一切”事物心无挂碍，无有恐怖了吗？或已能对“一个”事物心无挂碍，无有恐怖呢？

三、远离颠倒梦想，究竟涅盘：我们能对“一切”境界来时，都能远离颠倒究竟涅盘了吗？或是已能对“一个”境界远离颠倒究竟涅盘呢？

四、阿耨多罗三藐三菩提(无上正等正觉)：我们对“法界的一切的一切”都已成就无上正等正觉了吗？或是已能觉悟“一个法”呢？
众佛友！

心经所教示的方法，是“能除一切苦，真实不虚”。您在学心经时，真的有体会到这样的效果了吗？
如果没有，可见，自己还没有正见心经中释迦牟尼佛所说的妙理。
众佛友！

如果我们自己无法依现有的智慧，来正见诸佛妙理，则我们当依靠善知识，亲近善知识来学习。
众佛友！
在佛陀时代，佛陀就是我们最好的善知识。
如今释迦牟尼佛已示现涅盘，我们当以何为善知识，以何为师呢？

如《大般涅盘经后分》中载佛说：“阿难！如汝所问：‘佛去世后，以何为师者？’阿难！尸波罗蜜戒是汝大师。依之修行能得出世甚深定慧。”(CBETA, T12, no. 377, p. 901, b27~29)
众佛友！

所谓的“尸波罗蜜戒”，就是指“能避开危险、无效、后患而安全有效无后患的度到彼岸的一切教诫”。
众佛友！

此次，我要跟大家解说“佛”字，就是要跟大家说明，如今“清净的戒法”就是我们的大师，
“清净的戒法”就是佛，
“清净的戒法”就是善知识，
“清净的戒法”就是我们现在所当依靠的，
“清净的戒法”就是我们的舟航，可以运载我们度过苦难的生死河流。

“清净的戒法”就是我们的明灯，可以照亮我们的未来，让我们看清楚该走的方向而不会迷失，不会落入恶道。
“清净的戒法”就是我们的导师，指示我们正道，让我们不会堕于恶处恶道。
“清净的戒法”就是成功的标竿，让我们在偏离目标时，可以即时修正，正确朝向。

“清净的戒法”就是治本的良药，让我们将所有生死苦难的疾病，都能治疗并且永远预防，令永远不再产生。
众佛友！
“戒为无上菩提本，应当一心持净戒。”

我们即然要学佛，当认识“佛”之一字。我们即然要认识佛之一字，当知戒为成佛之本，当以戒为师。
众佛友！
以戒为师，就是真正的归依佛。
以戒为师，就是真正的归依法。
以戒为师，就是真正的归依僧。

众佛友！
诸佛教示的“清净戒法”，就是我们当恭敬尊重的。
众佛友！
我现在贴个经典的故事，来佐证我所要说的道理“清净戒法，就是佛”的道理。
《十诵律》“佛在舍卫国。尔时憍萨罗国。一住处有二比丘。
其一比丘破戒缺漏，无有惭愧，不护细戒。
第二比丘清净持戒，乃至小罪生大怖畏。
……
此二比丘未曾见佛，欲共往见佛，道中值有虫水。
破戒者语持戒者言：‘可共饮是水。’
持戒者言：‘水中有虫。云何可饮！’
犯戒者言：‘我若不饮便死，不得见佛闻法及僧。’
持戒者言：‘至死不饮。’

时犯戒者便饮。持戒者不饮便死，即生三十三天上，得天身具足，先到佛所头面礼足在一面立。在一面立已，佛为种种说法，得法眼净。即时礼佛足言：‘归依佛，归依法，归依僧。我尽形寿为优婆塞。’佛更为说法已默然。时天礼佛已忽然不现。
时饮水者后到佛所。
佛为无量众围绕说法。

佛见此比丘来到佛所。佛时披忧多罗僧示金色身：‘汝痴人！欲见我肉身为？！不如持戒者先见我法身。’

佛说偈言：‘心不善观察，见则不审谛，愚如蛾投火。而贪观我身，色身但不净，汝欲见何为？肉有脂血肉，外为薄皮覆，彼为渴所烧。犹行恭敬戒，至死护我教，彼见我非汝。’”(No. 1435 十诵律 (卷38) T23, p0273a)
众佛友！
持佛清净戒，至死犹不犯，必能生善处，继续学佛法。
不持佛净戒，犹如负债人，纵今无忧虑，其后有过患。
众佛友！即然清净戒法很是重要。那什么叫“戒”呢?
我现在就来为大家深入说明。
众佛友！
学佛者，有三类人。

一、发增上心者：希望今生更好，来生更好。此当学“五戒”。或五戒之中，再有时加学“八关斋戒”。
此种人，不一定需要出家。如果能增上其戒品，则为能不堕地狱、饿鬼、畜生。
如有加学“八关斋戒”者，于未来世，还可以种下随佛出家修行解脱之效。

二、发出离心者：不但希望今生更好，来生更好。还希望能有今世或未来世能解脱三界轮回。
此种人，要学解脱戒，一定要出家。也就是学出家的具足戒。
如果发出离心，而又没有机会出家者，则当学八关斋戒，以求未来有出家的正因。

三、发菩提心者：不但希望今生更好，来生更好，并解脱三界轮回，还希望能度一切众生令成就无上正等正觉。
此种人，要学菩萨戒。
此种人，可以出家学习，也可以在家学习。
出家者，当持出家菩萨戒，共十重戒、四十八轻戒。
在家者，当持在家菩萨戒，共六重戒，二十八轻戒。
众佛友！
又要提醒大家！
我们这三种心，都要发。
当发增上心，当发出离心，当发菩提心。
众佛友！

修行人，依自己的发心不同，也就是其修行的目标不同，所以为了安全有效无后患的成就所愿，则其所要注意的事项就不同。
当知，这就是为什么不同的修行目标，就会有不同的戒的原因。
众佛友！
就像一个人，想要安全有效无后患的开车到某一个地方去。

这时，他的车子没有汽油了，如果他想要安全有效无后患的到达目的地，当他在加油时，可以点火抽烟吗?
当然大家都知道，不可以。
而这不可以在加油时点火，就是为了安全有效无后患的朝向目标的注意事项。
而这，就是“戒”的真义。
因此，当知，
戒，不是佛陀给我们的规定。

戒，是我们自己订定人生的修行目标后，佛陀给我们提醒的“注意事项”。也就是佛陀给我们的“教诫”。
众佛友！
请别以为没有戒更好。

例如：如果有国王，或总统，或总理，对您很好，下令，任何人都要遵守交通规则，只有您不需要，您可以在车道上走来走去，不用注意车子。
您认为这真的是对您好吗？
当然您知道，这不是真的对您好，而是害您会死的早一些。
因为您没有戒，反而更加危险。

所以当知，为了避开危险，而不去做的，就是戒。所以戒，是好的，帮助我们，保护我们，在安全的范围中去享受并进步。

又所以当知，为了避开无效，而不去做的，就是戒。所以戒，是好的，帮助我们，保护我们，在有效的范围中去发展并进步。

又所以当知，为了避开后患，而不去做的，就是戒。所以戒，是好的，帮助我们，保护我们，在无后患的范围中去享受并发展一切。所以能成就一切所愿。
众佛友！
因此当知！

如果您希望做任何事，都能成功，当在安全有效无后患的范围中去发展，就必然能成就所愿。

又众佛友！如果您所要做的事，不论如何都是会造成危险、无效、后患，则当知，您的愿，非正愿。请您要修正您的目标，修正您的愿。
又众佛友！
如果您的目标是正确的，达到了以后，也不会引发任何的危险无效后患。

但是，您在发展过程，所用的方法，竟然是会引发危险，或引发无效，或引发后患，则表示，您没有“持戒清净”。
也就是说：

在您发展过程，没有事先学会避开危险、避开无效、避开后患。所以才会引发“不清净”的结果。
众佛友！
我们当起无上的精进心，来学习避开危险、避开无效、避开后患。
如果学习呢？
就是学“四正勤”：

一、已生恶令断：当我们的行为习惯，已经引发了危险、无效、后患了，则知我们的行为习惯是恶习惯，则不要再做了，当断除这样的行为习惯。例如：偷盗或杀人而被关入监狱。

二、未生恶令不生：当我们的行为习惯，在还未引发危险、无效、后患之前，而看到别人跟我们有同样的行为习惯者，已经产生恶报了，这时我们就应赶快改掉这个行为习惯，令恶报不会产生。

例如：如果有人有偷盗或杀人的行为，这时看到别人因偷盗或杀人而入监狱或被打死，则当赶快停止这样的行为习惯。这就是未生恶令不生。

三、未生善令生：当我们没有该行为习惯，但是当我们看到别人有该行为习惯，并且对方的行为习惯，是能安全有效无后患的成就所愿。则我们就要去学习。
这就是学习人家的成功经验。

四、已生善令增长：当我们有该行为习惯，并且是安全有效无后患的，这时我们就要学习如何扩大其运用范围及层面。
众佛友！如此就是“增上戒学”。
如此就是精进学戒。
如此就是戒增上。
如此就是学清净戒。

当我们做一件事，哪怕是小小的“喝水”的习惯。都是要学“戒”，也就是都要“注意避开危险、避开无效、避开后患”。

当您能真的都是在“注意而避开危险、避开无效、避开后患”之下来做事时，就不会引发任何的恶报，所以就叫做“清净”。

如果您的行为习惯，虽然有在学习“注意避开危险、避开无效、避开后患(持戒)”但是偶而还是会忘了注意，而引发危险或无效或后患，则名为“不清净”。

例如：喝水忘了水很热，而被烫到了。
众佛友！

当您在做一件事时，能时时注意安全有效无后患，而完全避开任何相关的危险无效后患，则名为“持戒清净”。则您必能成就该事功的！

当您于三界之中，做任何事，都能时时注意安全有效无后患，而于三界之内的一切境界，都能完全避开任何相关的危险无效后患，则名为“于三界清净”，名为“解脱三界”。

当您于十法界中，做任何事，都能时时法界之内的一切境界，都能完全避开任何相关的危险无效后患，则名为“无上正等正觉”，名为“佛”。
众佛友！
“避开危险无效后患”这样的行为习惯，就是“持戒”。
您有心想要学习：“避开危险无效后患”，就是您有“戒体”了。

如果您不计后果，不再注意要“避开危险无效后患”时，就是没有戒体了，就是“破戒体”，简称“破戒”。

如果您有心要“避开危险无效后患”，但是智慧不足，或还未养成习惯，有时忘了注意而造成危险无效后患，因此，就会引发恶报。这就是“犯戒”。

如果您不小心，而造成危险无效后患，而有心想要改进，名为“有惭愧心”，则“戒能增上，能清戒”。

如果您不小心，造成危险无效后患，而无心改进，认为已经做了，就做了。还改进什么。则名为“无惭愧心”，则戒不能增上，则不能清净，则不能成就所愿。

如果您不小心，造成危险无效后患，而不但无心改进，认做就做了，就不管了，而再做同样危险无效有后患的行为，则名为“破戒”。

如果您不小心造成危险无效后患，有心改进，并且转为能安全有效无后患之下来做事，则名为“忏悔清净”。

如果您不小心造成危险无效后患，有心改进，并有进步了，但没有完全转为在安全有效后患之下来做事，偶而还是会有小小的恶报出现，则名为“有忏悔，而未清净”。
众佛友！
请您别轻视我所说的“避开危险、无效、后患”。
这个法，就是“戒法”。
当知，“避开危险、无效、后患”就是“戒法”。
当知，“避开危险、无效、后患”就是“定法”。
当知，“避开危险、无效、后患”就是“慧法”。
当知，“避开危险、无效、后患”就是“解脱法”。
当知，“避开危险、无效、后患”就是“解脱知见法”。
当知，“避开危险、无效、后患”就是诸佛一切妙法的根本法。
当知，“避开危险、无效、后患”就是诸佛一切妙法的总持法。
懂的凡事学习“避开危险、无效、后患”则必能成就一切所愿。
懂的凡事学习“避开危险、无效、后患”则必能正向无上菩提。
懂的凡事学习“避开危险、无效、后患”才是正法。
懂得凡事学习“避开危险、无效、后患”才是正定。
众佛友！
当您走路之时，如何修“正定”呢？
就是走路时，能注意而“避开危险、无效、后患”就是正定。
如果走路时，没有注意危险无效后患，所以撞伤了，跌伤了。就是没有正定。
众佛友！
当您念佛时，如何修“正定”呢？

如果您念佛时，忘了注意而没有“避开危险、无效、后患”，而念佛太专心而走路时，撞伤跌伤，就是有念佛而没有正定。

如果您一边走路一边念佛，而有注意，所以有“避开危险、无效、后患”，就是正定之下来走路并念佛。
如果您一边开车一边念佛，有注意所以能，就是正定之下来开车并念佛。

如果您一切时中，注意“避开危险、无效、后患”之下来修念佛，就是成就“念佛三昧”，“三昧”就是“正定”之意。
众佛友！
什么是佛？
如何学佛？
当知！

佛就是觉者。觉悟安全有效无后患的做事方法。
学佛就是学习觉悟安全有效无后患的做事方法。

当我们能于一切时、一切境界，都是注意安全有效无后患，则我们于一切时，一切境界，都是自在解脱无有不清净。
《杂阿含经》“以法行．正行故。行净戒者。其心所愿。悉自然得。”(CBETA, T02, no. 99, p. 273, a10~12)
众佛友！
当知，
无效的行为习惯，名为“非法行”。有效的行为习惯，名为“法行”。
又危险的行为习惯，名“危险行”。安全的行为习惯，名为“正行”。

又没有避开后患的行为习惯，名为“不清净行”。有避开后患的行为习惯，名为“清净行”。真的做到完全避开后患，叫“持戒清净”，或叫“行净戒”。
当知：
以法行(有效)．正行(安全)故。行净戒者(完全避开后患)。其心所愿。悉自然得。”
众佛友！
我今所说，苦口婆心，望您们能深入体会。成就一切正愿。
下课。
众佛友！
这次的作业是：
一、请大家用打字的方式，将No. 99 杂阿含经 (卷37) T02, p0272c中的第(一○四二)经，以电子抄经(打字)从头打字一遍。
二、请申论“戒”。
三、请申论为什么佛入灭后当以戒为师？
好了！我走了。祝大家进步直趣佛道。
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十四讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年04月01日
请大家合掌！
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。
三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念并回向毕者，请放掌！
众佛友！
第九讲，在解说“一时”时，简略说明了“时间观”。
第十讲：在解说“佛”字时，简略说明“一切众生本具如来智慧”的道理。
第十一讲：继续解说“佛”字时，简略说明了“见缘起即见法，见法即见佛”的道理。

第十二讲：继续解说“佛”字时，简略说明了“于法身佛、报身佛、化身佛，三身之中当皈依清净法身佛”的道理。

第十三讲：继续解说“佛”字时，简略说明了，佛入灭后，当以“戒(避开危险、避开无效、避开后患)”为师。
众佛友！

本来我还可以再接着说明“佛”，直到无穷无尽，但恐有人不耐，所以还是继续以下的经文来说明。
“在室罗筏城只桓精舍”。
众佛友！
“室罗筏城”是城名，非国名。
地属中印度憍萨罗国。
一般都是翻译为“舍卫城”或“舍卫国”。
“只桓精舍”，是佛陀时代所住的精舍名。
位于中印度憍萨罗国室罗筏城南部。
一般都是被翻译为“只树给孤独园”。
因此，其实“在室罗筏城只桓精舍”就是我们所熟悉的“在舍卫国祇树给孤独园”。
【经文】与大比丘众千二百五十人俱。
【释经】
一、问：如何界定怎样的比丘是“大比丘”呢？

答：
有关这个，我有深入研究。我现在将经典资料提供给大家。
并请大家要从中学习“治学”的精神。
(一)问：在佛陀时代，有分“大比丘”“小比丘”吗？
答：有。
(二)问：出于何经典？内容如何？

如《增壹阿含经》载：“世尊告曰。若小比丘向大比丘称长老。大比丘向小比丘称姓字。又诸比丘欲立字者。当依三尊。此是我之教诫。”(CBETA, T02, no. 125, p. 752, c20~22)
众佛友！

从这经文，就可以知道，在佛经中确实有记载，比丘之间，有分大比丘，小比丘。并且从这经文，就可以发现，出家人以三宝来取法名的由来，也是依此经文而来的。
(三)问：即然有分大小比丘，其分类的原则是依什么来分的呢？

答：出家受过具足戒一年、二年、三年、四年、五年者，为小比丘。满五年，从第六年开始，名大比丘。

如《十诵律》载：“尔时王舍城多年少比丘，一岁、二岁、三岁、四岁、五岁，少大比丘。”(CBETA, T23, no. 1435, p. 151, a13~14)

(四)问：如依《法华义疏》的说明“凡夫、三果名小比丘。罗汉之人名大比丘。”此种说明，有经典根据吗？

答：1、此于经典没有根据。为什么呢？因为如果大比丘一定是阿罗汉，则经典就不会常常出现说“与大比丘众千二百五十人俱。悉是罗汉。”

2.如果大比丘一定阿罗汉，如《十诵律》载“虽复受戒岁多，不知五法，应尽寿依止他住。长老优波离问佛：‘大比丘应从小比丘受依止住不？’佛言：‘应受。’优波离复问：‘大比丘应承事供养小比丘不？’佛言；‘除礼足余尽应作。’”

这律典的内容的意思是：有的大比丘受戒的岁数虽然很多，但是不知五法(一知犯。二知不犯。三知轻。四知重。五诵波罗提木叉利广说。)所以没有资格受人依止。
有的小比丘受戒的岁数虽小，但知五法，则可以受大比丘止依。
当大比丘依止小比丘时，除了礼足可以不要做，其余的承事供养，都还是要做的。

从这些经律资料，我们就知道，《法华义疏》的说法，非是经律的根据，是依自己个人的看法及分法。我们不应采用。
又所谓“受人依止”。是指接受别人来依靠并住在一起跟自己来学习。
也就是“当人家的老师”。
因此经文中“与大比丘众千二百五十人俱”的意思，我们就可以解释为：
与出家受具足戒满五年以上的比丘们，共有一千二百五十人住在一起。
【经文】皆是无漏大阿罗汉。
【释经】都是行为习惯没有漏洞，并且回小向大的阿罗汉。
【说明】
一、问：什么是“无漏”？
答：“无漏”是指“无三种漏”。
二、问：哪三种漏？
答：漏，梵语 asrava，巴利语 asava。流注漏泄之意。
如《长阿含经》载：“复有三法。谓三有漏。欲漏．有漏．无明漏。”(CBETA, T01, no. 01, p. 50, a22~23)
有关三漏，我现在简略说明：
(一)欲漏：因五欲而引起的行为习惯的漏洞。

例如：开车时，因为眼见女色生欲而贪看，造成注意力的漏洞，所以没有看到危险，而出车祸。

例如：开车时，因为耳听手机而生欲而太专心，造成注意力的漏洞，所以没有注意到危险，而出车祸。

如此，凡是因为“眼见色，耳闻声，鼻嗅香，口尝味，身觉触”这五种贪欲，而引发注意力的漏洞，造成行为习惯的不圆满，所以会产生危险、无效、后患者，都是属于“欲漏”。
(二)有漏：因为行为习惯的存在而引发的漏洞。
有，就是“存在”。是指身口意的行为习惯的存在。
例如：开车时，习惯贴着前车很近的方式来开车。

这种行为习惯，不属于“欲漏”的范围。而是属于“行为习惯存在而不改造成的漏洞”。所以名为“有漏”，不名为“欲漏”。
又如：喝水时，没有养成注意水温的习惯，则会因为不小心而喝到热水而被烫到。

这种漏洞，也是属于“不注意水温”的行为习惯存在，所以才会出现的危险无效后患。所以称之为漏洞，属“有漏”。

(三)无明漏：因为无知、邪见、忘记而造成的漏洞。

例如：有人开车时，忘了看油表。而造成半路没有油了。而造成危险、无效、后患。

这种就是属于“无明漏”。

例如：有人开车时，根本不知道要如何换轮胎。当遇到爆胎时，就不能快速而有效的更换轮胎。

这种就是因为“无知”没有学习，造成的“无明漏”。

又例如：有人认为自己不可能成佛，所以虽学佛法，而不认真。所以就造成自觉、觉他的障碍。

这就是属于“邪见”造成的漏洞，也是属于“无明漏”。

众佛友！

只要我们的行为模式中，会引发危险、无效、后患的，都是属于“漏洞”。我们就要修正行为习惯，令没有漏洞。也说是养成我们的行为习惯都是在安全有效无后患之下来运作。

又众佛友！

想要去除所有的“欲漏、有漏、无明漏”，共有七个方法，名“七断漏”。

《中阿含经》“有七断漏．烦恼．忧戚法。云何为七。有漏从见断。有漏从护断。有漏从离断。有漏从用断。有漏从忍断。有漏从除断。有漏从思惟断。”(CBETA, T01, no. 26, p. 432, a10~13)

其中的细节，我在此就不多说，请众佛友！自行去找经典来看。

三、问：什么是“大阿罗汉”？难道阿罗汉，还有大小之分吗?

答：阿罗汉的分类有很多种分法，其中的一种分法是：

(一)回心大阿罗汉。(二)不回心钝阿罗汉。

这是依《首楞严经》的经文中的说明来分类的。

因为我们正在讲《首楞严经》所以我只依此经的分类来说明。

四、问：这二类阿罗汉，是如何来分类的呢?

答：如《首楞严经》载佛说：“从是有顶色边际中。……若于舍心发明智慧。慧光圆通便出尘界。成阿罗汉入菩萨乘。如是一类名为回心大阿罗汉。”(CBETA, T19, no. 945, p. 146, c6~9)

依我的理解是：

从色界五不还天最高天，色究竟天，修舍心，并发扬解决问题并预防问题的能力(智慧)，当其智慧光明达到圆、通、常时，便能出离六尘境界，成阿罗汉，发心入菩萨乘。这种回二乘心入菩萨乘的阿罗汉，就名为“大阿罗汉”。

又如《首楞严经》载佛说：“空处、识处、无所有处、非想非非想处。此等穷空不尽空理。从不还天圣道穷者。如是一类名不回心钝阿罗汉。”(CBETA, T19, no. 945, p. 146, c16~17)

依前后经文为依据，我个人理解：

有众生修行，空处、识处、无所有处、非想非非想处这些空定，而这等的修行人，想要穷尽空理，而还不能圆满觉悟空理。

如果从五不还天的圣道天修行而来的，则能圆满觉悟空理。但是如此一类的修行人，是不会回二乘为菩萨乘，所以称为“不回心钝阿罗汉”。

简单来说就是：

发大乘心的阿罗汉，名为“大阿罗汉”。

不发大乘心的阿罗汉，名为“钝阿罗汉”。

五、问：为什么同样是阿罗汉，而有如此的差别呢?

答：那是因为修行的习惯不同所造成的。

六、问：怎样的修行习惯，造成同样是阿罗汉，而有如此的差别呢?

答：(一)、一向畏苦：

如《深密解脱经》“寂灭声闻性人。一切诸佛尽力教化。不能令其坐于道场得阿耨多罗三藐三菩提。何以故。成就第一义以彼自性本来狭劣。一向少于慈悲之心。一向怖畏一切诸苦。以少慈悲一向舍于利益众生。成就第一义。若一向畏苦。一向离诸有为之行。

彼人远离利益众生。远离能度诸众生业。是故我说彼人不能证阿耨多罗三藐三菩提。我说名为寂灭声闻。”

众佛友！

修行人，如果一向畏苦，就会一向行空。想要空掉苦。则不能发起难行能行，难忍能忍的菩萨之行。

因此，《深密解脱经》载“成就第一义。发菩提心声闻人者。而我说彼名为菩萨。何以故。以彼菩萨先离烦恼障得慧解脱后离智障得心解脱。彼菩萨如来初化依自身利益而得解脱。是故我说彼是声闻性人菩萨。成就第一义。”
众佛友！当发菩提心，当发广度一切众生之心。
众佛友！
综合以上的经律资料，我们就可以将“皆是无漏大阿罗汉”理解为：
都是没有欲漏、没有有漏、没有无明漏，并且已经是回小向大的阿罗汉。

也就是说这一千二百五十位出家受具足戒满五年以上的比丘，都是没有欲漏、没有有漏、没有无明漏，并且已经是回小向大的阿罗汉。
众佛友！因为时间的关系，所以说明到此。祝大家法喜充满，解脱自在。下课！
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十五讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年04月08日
请大家合掌！
并称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
三称：“皈依十方三世一切佛”。
三称：“皈依十方三世一切法”。
三称：“皈依十方三世一切僧”。
称念并回向毕者，请放掌！
众佛友！
我们在第十四讲时，简略说明到“皆是无漏大阿罗汉。”
现在接着说明。
【经文】佛子住持，善超诸有。

【释经】这些佛弟子们能令正法常住并保持身口意与正法相应，因此善于超越一切存在的现象及境界。
【说明】
一、“佛子”：有很多意思。例如：
(一)《大般涅盘经》“言一子者谓一切众生。如来等视一切众生犹如一子。”(CBETA, T12, no. 375, p. 631, a10~11)
因为佛陀等视一切众生如一子，所以一切众生皆是佛子。
(二)《大般涅盘经》“教一子者谓声闻弟子。”(CBETA, T12, no. 375, p. 631, a11)
如慈父，当孩子稍为长大，就教导他为人处世之道理，谋生的技能。
同样的，大慈佛陀，为众生大慈悲父。当众生堪受教化，则教以半字。
什么是“半字”呢?
如《大般涅盘经》“半字者谓九部经。”(CBETA, T12, no. 375, p. 631, a11~12)
(三)又“佛子”，是指回小向大的大阿罗汉们。为什么呢?

如《大般涅盘经》“以诸声闻无有慧力。是故如来为说半字九部经典。而不为说毗伽罗论方等大乘。善男子。如彼长者子既长大堪任读学。若不为说毗伽罗论可名为藏。

若诸声闻有堪任力。能受大乘毗伽罗论。如来秘惜不为说者。可言如来有秘密藏。如来不尔。是故如来无有秘藏。如彼长者教半字已次为演说毗伽罗论。我亦如是。为诸弟子说于半字九部经已。次为演说毗伽罗论。所谓如来常存不变。”
众佛友！

当声闻弟子，不堪任学大乘法时，佛陀暂时还未为他们宣说“一实相印”，所谓“一切众生皆有佛性”。

但是，当声闻弟子，堪任学习大乘，堪荷一切众生度生死河岸时，佛陀则为声闻弟子宣说“一实相印”，所谓“一切众生皆有佛性”，令声闻弟子回小向大。
有关这些道理的经典代表，就是“妙法莲华经”。
众佛友！
《首楞严经》是在佛陀讲过《妙法莲华经》之后，才宣说的。
何以证明，《首楞严经》是在佛陀讲过《妙法莲华经》之后，才宣说的呢?

如《首楞严经》载，持地菩萨说：“我于法性悟无生忍成阿罗汉。回心今入菩萨位中。闻诸如来宣妙莲华佛知见地。我先证明而为上首。”(CBETA, T19, no. 945, p. 127, b19~21)
如果有佛友，看过《妙法莲华经观世音菩萨普门品》就应认识持地菩萨。

又如果佛友看过《妙法莲华经》那就知道《妙法莲华经》就是在讲“诸佛世尊。欲令众生开佛知见使得清净故出现于世。欲示众生佛之知见故出现于世。欲令众生悟佛知见故出现于世。欲令众生入佛知见道故出现于世。舍利弗。是为诸佛以一大事因缘故出现于世。”
因此可知，《首楞严经》是在佛陀讲过《妙法莲华经》佛知见地之后才宣说的。
意思就是，这些声闻弟子，都已经被佛陀受记，于未来都会成佛。
因此，他们都是在学习大乘菩萨法。
因此，他们都是已经长大了的“佛子”，堪荷担如来家业，度化众生。
也因此，这里的佛子，就是以成佛为目标，能承继如来家业广度众生的如来子。
二、“住持”：

如《大乘本生心地观经》“一切菩萨复有四愿。成熟有情住持三宝。经大劫海终不退转。云何为四。一者誓度一切众生。二者誓断一切烦恼。三者誓学一切法门。四者誓证一切佛果。善男子。如是四法。大小菩萨皆应修学。三世菩萨所学处故。”(CBETA, T03,

因此，可知，《首楞严经》中所说的“住持”就是“住持三宝”，也就是令佛法僧三宝于此世间常住不灭。
而想要“住持三宝”者，就要发四弘誓愿：
一者誓度一切众生。
二者誓断一切烦恼。
三者誓学一切法门。
四者誓证一切佛果。
众佛友！

又因此可知，于寺院中，最高领导，名为“住持”。就是指此人要领导一切僧俗弟子“住持三宝”。
又众佛友！
“住持三宝”其实，就是“住持正法”。为什么呢？
如《实相般若波罗蜜经》载“住持正法。即为大善巧方便广供养一切诸佛。”(CBETA, T08, no. 240, p. 777, b10~11)
众佛友！
“住持正法”，就是有佛在。

如《大乘本生心地观经》“若此经典所在之处。即为有佛及诸菩萨缘觉声闻。何以故。一切如来修行此经。舍凡夫已得阿耨多罗三藐三菩提。一切贤圣皆从此经得解脱故。”(CBETA, T03, no. 159, p. 331, a21~24)
又如《金刚般若波罗蜜经》载佛说：“若是经典所在之处。则为有佛。”(CBETA, T08, no. 235, p. 750, a9~10)
因此当知，“住持正法”即是“住持三宝”。
众佛友！

这一千二百五十位大阿罗汉们，都是可以住持正法，令正法长存。都是可以住持三宝，令三宝永续的真佛子。

如凡夫之人，或未回小向大之声闻人，虽然为佛子，但未堪能荷担如来家业广度众生住持三宝，所以虽是佛子，名小佛子，以稚小故。
例如：国王，有众多王子。

或有王子，一岁、二岁。或有王子，十岁、二十岁。或有王子三十岁、四十岁。或有德学兼优，或有无知无识。

如是众多王子，当国王或因有事外出，或因疾病不能视事。这时，想要将国事交辨，这时就找堪于荷担王事者为代理。
名之为“太子”。
如果，一切王子，不堪荷担王事者，名为小王子。
如堪荷担王事者，名为大王子，又名“太子”。
如是，堪于荷担如来家业之声闻，名为“大阿罗汉”，名为“佛子”。
三、“善超诸有”：
这“有”字，有很多意思。
(一)指“有漏法”。因此，“善超诸有”，就是善于超越都有漏法。

(二)指“欲有、色有、无色有”。因此，“善超诸有”，就是善于超越欲有、色有、无色有。
(三)指“有为法”。因此，“善超诸有”，就是善于超越有为法，能以无为法而起妙用。

(四)指“七有”：因此，“善超诸有”，就是善于超越“地狱有、饿鬼有、傍生有、天有、人有、业有、中有”。这也是对“三界”的另一种分类。

(五)指“二十五有”：因此，“善超诸有”，就是善于超越“(一)地狱有，(二)畜生有，(三)饿鬼有，(四)阿修罗有。地狱至阿修罗乃六趣中之四趣，各一有。(五)弗婆提有，(六)瞿耶尼有，(七)郁单越有，(八)阎浮提有。(九)四天处有，(十)三十三天处有，(十一)炎摩天有，(十二)兜率

天有，(十三)化乐天有，(十四)他化自在天有，(十五)初禅有，(十六)大梵天有，(十七)二禅有，(十八)三禅有，(十九)四禅有，(廿)无想有，(廿一)净居阿那含有，(廿二)空处有，(廿三)识处有，(廿四)不用处有，(廿五)非想非非想处有。”

这也是对“三界”的另一种分类。

(六)指“二十九有”：因此，“善超诸有”，就是善于超越二十九有。

这二十九有，就是将上述二十五有中的“净居阿那含有”又细分为：“无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天”。所以变为二十九有。

众佛友！

也就是于这一千二百五十位大阿罗汉们，都是“善于超越三界的一切存在的现象及境界，而不会引发任何的有漏法，及不会被有为法给迷惑了，及不会给这些不同的存在的种种界给绑住了。”

又这“一千二百五十位大阿罗汉”究竟是哪些人呢？

就是：

指耶舍长者子朋党五十人、优楼频螺迦叶师徒五百人、那提迦叶师徒二百五十人、伽耶迦叶师徒二百五十人、舍利弗师徒一百人、大目犍连师徒一百人，共一千二百五十人。

此千二百五十人先事外道，勤苦累劫而无所证，后承佛化导，即得证果，于是感佛之恩，遂于一一法会常随不舍，称为“常随众”。

在《普曜经》卷第八，就是在讲这一千二百五十位大阿罗汉，最初是如何被度的。请众佛友一定要去看看。

这算是今天的作业之一。

好了！因为我还有很多事要忙，所以今天就上课到此，也没有时间给大家发问。又因为我很忙，又email有点问题，还未解决，所以一直都不能正常收发信，如果您寄来的信，我没有回，请见谅。

现在宣布作业：

一、请去读过《普曜经》卷第七到卷第八有关佛陀度化一千二百五十人的故事。(注：很精彩的，比小说还好看。)

二、这《首楞严经》我教到哪儿，至少背诵到哪儿。当然您可以多背。

三、请依自己的能力，依自己的做得到的，愿意做的，欢喜做的，来将《首楞严经》中佛陀所教的，去做到。例如：发大乘心。

好了！886 祝智慧妙吉祥

祝大家，业障消除净无余，直趣菩提广度众！

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十六讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年04月22日

请大家合掌！

至心称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

至心发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

"皈依十方三世一切佛”(三称)。

"皈依十方三世一切法”(三称)。

"皈依十方三世一切僧”(三称)。

称念并回向毕者，请放掌！

众佛友！我们接着第十五讲来解说《首楞严经》的经文。

【经文】能于国土，成就威仪。

【释经】

能于所在的国土上，成就清净的威仪戒。

【说明】

是指这一千二百五十位大阿罗汉们，不论到任何国家，在任何土地上，其身口意，行住坐卧，语默动静都能如法，而不会造作危险、无效、后患的事。

【经文】从佛转轮，妙堪遗嘱。

【释经】再者，这些大阿罗汉们，跟随着释迦牟尼佛转妙*轮，度脱众生出离生死，对释迦佛所嘱咐的事情都能巧妙的完成。

【说明】

所谓的“轮”就是“车子”、“车乘”。
“*轮”就是以法来运载众生，去向解脱之道。
“转轮”就是“转*轮”，也就是推动佛法来运载众生，去向解脱之道。
众佛友！
问：如何得知，“轮”就是“车乘”呢？

答：如《长阿含经》载：“八万四千车。乘金轮车。驾力马宝。清旦出游。案行天下。周遍四海。须臾之间。还入城食。”(CBETA, T01, no. 01, p. 23, b15~18)
众佛友！
天下之圣王为“转轮圣王”。

佛为法王。所以佛陀以转轮圣王推行十善法为譬喻。来形容诸佛开示一切佛法，为“转*轮”。
转轮圣王，有七宝，其中一个就是“金轮宝”。
而这“金轮宝”就是转轮圣王的瑞相之一，能飞行的金色宝车。
而转轮圣王的另一宝“马宝”就是拉“金轮宝车”的。

因为这马也能飞行。所以才有资格拉动“金轮宝”。才能做到“清旦出游。案行天下。周遍四海。须臾之间。还入城食。”
用现代白话来说明：就是早上起床后，地球绕了一圈，然后回来吃早餐。
众佛友！

如果您还不能相信这转轮圣王的种种事迹。那您就将相关的事情，当做到是譬喻故事，来学习其中所而说明的道理就好了。
反正等修行到某个程度时，自然这些都会了解并得到证明的。
因此，这句经文：“从佛转轮”，就是“随从释迦牟尼佛转*轮”。
又这“妙堪遗嘱”。其中的“遗嘱”，不是我们现代的用法。
我们现代是指人死之前，嘱咐死后当如何如何。名为“遗嘱”。
但是在这经文中的“遗嘱”不是这个意思。
这经文中的“遗嘱”，“遗”字，是指“赠言”之意。
君子赠人以言。
中国字中的“遗”字，有“赠送”之意。《孟子》一书就用过这个字意。
而“嘱”字，就是“嘱咐”。

如果将经文中的“遗嘱”一词，用现代白话来说明：就是“赠送弟子们好的教导，吩咐他们如何实际运用。”
又这“妙”字如何解呢？
众佛友！
当知，任何的理想的完成，都是要靠技术层面来完成的。
而技术层面有下列的层次：
第一层、未曾闻法：连听都没有听过。这层人，别说技术，连理论都还未通达。

第二层：听闻正法：听闻到能安全有效无后患的成就目标的方法。这层人，是理论基础打好了，所以可以开始真的“修行”，也就是“训练”了。
第三层：初尝法味：就是训练了老半天，好不容易，有一次成功的经验。

就譬喻：学射箭，练习啊练习，没有一次射中，都快要没有信心时，终于射中一次了。这时信心大增，知道自己只要再勤加练习，就可以百发百中的。

第四层：练习纯熟(熟练)：就是已经练习到很熟练了，随时都可以做到。如以射箭为喻，就是可以将静止的靶，百发百中了。
第五层：熟能生巧：就是将练习再扩大并深入。

如以射箭为喻：就是从静止的靶可百发百中，再增上连动态的靶也能百发百中，再增上连蒙着眼睛单单听声音静止的靶也能百发百中，再增上连蒙着眼睛听声音连动态的靶也能百发百中。
第六层：巧而生妙：就是有很多巧熟的技能，合并运用的练习到技术非常微妙。

再以射箭为喻：当一个人学了射箭，而能蒙着眼睛听声音连动态的靶也能百发百中。这时他的射箭技术就是毕业了。而他又学骑马的技术，也学到熟巧，也毕业了。这时，他将两个技术合并运用，则能骑在马上，蒙着眼睛听声音连动态的靶也能百发百中。
这时，就是巧而生妙的技术层了。

第七层：妙而通达：将很多巧妙的技术再深入合并运用，而能运用畅行无阻，是为“通达”。

第八层：通达以至于出神入化(又名：神通)：将很多通达的技术再合并运用，则能成就无作妙力。名为神通。

因此，有关经文“妙堪遗嘱”，就是他们对佛陀所教导的佛法的技术层面的能力，都已能自我训练到“巧而生妙”的境界了，所以堪能完成佛陀所吩咐的事情。
这八层的技术境界，只是一个简略的说明。请大家要深入体会。

又众佛友！

就算有人学会了一个神通。但是某些神通，没有听过。则对这个没有听过的神通，他则算是第一层“未曾闻法”的阶段。

众佛友！

因此，“从佛转轮，妙堪遗嘱。”

就是：

随从释迦牟尼佛的教诲而推动佛法的教育，对佛陀所嘱咐的一切事情都能很巧妙的完成。

众佛友！为了让大家有时间提问，所以我就不说太多。今天只说到此就了。

下课。祝大家进步！

现在来布置作业！

一、将《首楞严经》卷一，用打字，一字一字打出来。当然，如果您愿意，也可以将整部《首楞严经》都用打字的从头打一遍。

目的：

(一)电子抄经，跟经典结缘。并回向于生生世世中，能深入经藏智慧如海。

(二)练习打字技术，令从生疏，而熟练；熟练而巧妙，巧妙而通达，通达而出神入化。

二、您可以依您的能力，再进步之。自己订一个技术层面的来自我训练。

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十七讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年04月29日

请大家合掌！

至心赞愿：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再至心发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

“皈依十方三世一切佛”(三称)

“皈依十方三世一切法”(三称)

“皈依十方三世一切僧”(三称)

称念并回向毕者，请放掌！

【经文】严净毗尼，弘范三界。

【释经】以戒律来庄严自己、清净自己，因此得以将佛法弘扬于三界之中，做为三界中一切众生的模范。

【说明】

众佛友！

"毗尼"一词，是梵语的音译。

原文是 vinaya 。

音译为毗奈耶、毗那耶、鼻奈耶。又作毗尼、比尼。含有调伏、灭、离行、善治等义。

一般将"毗尼"一词，译为“律”。

“律 vinaya”与“戒sila ”是有不同的意思的。

我现在来深入说明。希望大家要静心学习。

众佛友！

“戒为无上菩提本，应当一心持净戒。”

这里所说的“戒”，就是指“戒”和“律”。

又如经云“正行、法行、持戒清净，所愿必得”。

也是指“戒sila”和“律vinaya”。

问：那“戒 sila”和“律 vinaya”有什么不同之处呢？

答：如四正勤中的“已生恶令断”，名为“戒sila”。

又如四正勤中的“未生恶令不生”，名为“律 vinaya”。

众佛友！

我再用白话来说明。

当我们的行为习惯，引发恶报了，才开始自己要求自己要修正行为习惯，令恶报得以断除。这叫“自戒”。

又当我们的行为习惯，还未引发恶报，但是当我们观察到别人也有同样的行为习惯的人得到恶报了，这时我们就懂得要求自己修正自己的行为习惯，所以得以避免恶报的现前。这叫“自律”。

因此，戒律，就是“已生恶令断，未生恶令不生”之意。

用白话来说：戒律，就是“自己的行为已引发恶报就戒掉，自己的行为可能引发恶报就自律而不再做。”

众佛友！

现在再来说明什么叫“严净”。
众佛友！
“严净”，就是“庄严、清净”之意。
问：庄严什么？清净什么呢？
答：庄严戒律，清净戒律。
所以才说“严净毗尼”。
问：依什么标准来说此人已经是“庄严戒律，清净戒律”呢？

答：要说明以什么标准来形容一个人已经是“庄严戒律，清净戒律”之前，我要先来说明，有关“戒、律”的一些相关的用词。
问：与“戒、律”有关的用词，有哪些呢？
答：这有很多，今略说我们平时需要常用的：
一、持戒清净：

当一个人的行为习惯，已经引发恶报后能修正行为习惯，或观察到自己的行为习惯不改则会于未来引发恶报所以修正行为习惯，当他修正到于未来完全不会因为这个行习习惯而引发任何的恶报，这时名为“持戒(律)清净”。
例如：

有人，喝水时因为没有注意所以被热水烫到嘴巴，这就是“行为习惯引发恶报”。这时他如果愿意开始来观察反省自己的行为习惯，并愿意修正令朝向清净。则名为“持戒”。

又这时，当此人，观察后自知，自己喝水时之所以会被烫到，是因为自己“没有注意水温”，所以才会引发被烫到的果报。所以他就提醒自己于将来喝水时，当提起注意。这时名为“自律”。

又这时，如果此人，于下一次喝水时，又忘了注意而又再被烫一次，这时，名为“持戒不清净”。

又这时，如果此人，于下一次喝水前，就时时提醒自己，因此能保证自己于下一次喝水时，绝对会“注意水温”。这时名为“持戒严谨”。

又如果此人虽然有“持戒(愿意修正令朝向清净)”，但是于下一次喝水前，不懂时时提醒自己，因此不能保证自己于下次喝水时，绝对会“注意水温”，所以有可能于下一次喝水时就会忘记注意水温。这时名为“持戒羸弱”，简称“戒羸”。

又如果此人虽然原先有“持戒(愿意修正习惯令朝向清净)”，但是于下次喝水之前，告诉自己，被烫到又有什么关系。所以根本不会去提醒自己要注意水温。这时名为“破戒”。

又如果此人当初因为不注意水温而被烫到时，也不曾起念想要修正自己的行为习惯。则名“无戒(行为不改)”，又名“轮回业(行为习惯又再继续)”。

又如果此人于上次被烫到后，有“持戒”，并于下一次喝水之时，能记起要注意水温，因此喝水时没有被烫到。这时名“得戒力”，但不名“持戒清净”。

又如果此人于上次被烫到后，就开始“持戒”，并时时“自律(提醒自己)”，并“持戒严谨(提醒到不会忘记)”，但是有一次喝水时，因为跟人家在说话，而忘记注意，所以还是又被烫到一次。这时还是算“持戒不清净”，名“犯戒”，而“非破戒”。

又如果此人于上次被烫到后，就开始“持戒”，并时时“自律(提醒自己)”，并“持戒严谨(提醒到不会忘记)”，而且，不论在跟人说话，或任何情况下，只要是喝水时，都能注意而不被烫到。但是，喝热汤时，却没有这习惯，所以还是被烫到了。这时也是属于
“持戒不清净”，名为“戒体有漏”，名为“犯戒”，不名“破戒”。

又如果此人于上次被烫到后，就开始“持戒”，并时时“自律(提醒自己)”，并“持戒严谨(提醒到不会忘记)”，而且，不论在任何情况下，做任何事，都能注意而不会引发危险、无效、后患。这时名为“持戒清净”。

又如果此人于上次被烫到后，就开始“持戒”，并时时“自律(提醒自己)”，并“持戒严谨(提醒到不会忘记)”，并时时将行为习惯的“漏洞”补起来，时时在进步，只是还未达“无漏”，还未达“清净”。这时名为“学戒”，名为“戒增上”。

又如果此人于上次被烫到后，就开始“持戒”，并时时“自律(提醒自己)”，并“持戒严谨(提醒到不会忘记)”，而且，不论在任何情况下，做任何事，都能注意而不会引发危险、无效、后患。已达“无漏”，已“清净”。则名为“无学”。
又此人名为“解脱”。

又如果此人已无漏、已清净，属无学位，是解脱身，而再增上依此清净行为基础，开始学习更多，运用更广，则名为“解脱知见”。

众佛友！

今天只是略说，其实还有很多相关的需要去深入了解，而今天只简单说明一小小小小的部份。
现在回到经文。

所以“严净毗尼”就是“持戒律严谨清净”，白话“对于已经引发恶报，或可能引发恶报的行为习惯，都时时提醒自己要修正之，并已经修正清净。”
现在来说明“三界”。
“三界”，是指“欲界”“色界”“无色界”。

“十法界”的众生，包含：佛、菩萨、辟支佛、阿罗汉、天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱。

于“十法界”，又分为“四圣”：佛、菩萨、辟支佛、阿罗汉。“六凡”：天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱。
其中，“四圣”于三界自在，不会被拘限。
而“六凡”则是被“拘限”于“三界”之中。
问：什么人是被拘限在“欲界”之中呢？
答：欲界天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱。属于被拘限于“欲界”。
问：什么众生是被拘限于“色界”之中呢？

答：色界天的众生。包含：初禅天(梵众天、梵辅天、大梵天)，二禅天(少光天、无量光天、极光净天)，三禅天(少净天、无量净天、遍净天)，四禅天(有九天)。共十八天。
问：什么众生是被拘限于“无色界”呢？
答：无色界天的众生。包含：空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天。
问：这些众生是造了什么业(行为习惯)才会被拘限在这“三界”之中呢？
答：有“十结”，将众生绑于“三界”之中，而不得出离。
问：哪十结呢？
答：十结，又分为“五下分结”及“五上分结”。
问：什么是“五下分结”呢？

答：欲界，名为“下界”。色界及无色界，名为“上界”。“五下分结”，就是会将众生绑于“下界(欲界”的行为习惯。即：身见、疑、戒禁取、嗔恚、欲界贪。
问：什么是“五上分结”呢？

答：“五上分结”是指有五种行为习惯将色界及无色界众生绑于该境界不得出离的烦恼结。即：色界贪、无色界贪、慢、掉举、无明。
问：这十结的断除，有次第性吗？
答：有。
问：请说明断除“十结”的次第性？

答：一、于一切如实观，不依妄想、不依颠倒、不依执着，则“断疑”，此修行成果，名“法眼清净”。

二、“断身见、疑、戒禁取”，此修行者，最慢极七世，就能解脱成阿罗汉。此修行成果，名“初果”，又名“须陀洹”。

三、“断身见、疑、戒禁取”并且，于“嗔恚、欲界贪薄弱”，此修行者，最慢先生欲界天，再来人间投生时就能证阿罗汉。此修行成果，名“二果”，又名“斯陀含”，又名“一来”。

四、断五下分结，此修行者，最慢生于色界的五不还天，于该天中修行成阿罗汉。此修行成果，名“三果”，名“阿那含”，名“不来”，又名“不还”。
五、断五下分结及五上分结，此修行者，即“四果”，名“阿罗汉”，名“无生”。
好！现在来说明经文。
“严净毗尼，弘范三界”。

就是指这一千二百五十位，已回小向大的阿罗汉们，都能对自己的行为习惯，严谨的修正之，并已经清净无漏。所以能于三界之中教化众生，弘扬正确的修行方式，可以做为三界众生的模范，让众生来学习。
众佛友！
今天也讲了不少。但都是属于实修的部份。希望大家欢喜接受自我要求。祝进步。下课。
作业：
一、戒与律，有何不同？
二、没有戒律，可以解脱吗？
三、什么叫持戒？什么叫犯戒？什么叫破戒？什么叫戒清净呢？
完毕！
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十八讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年05月06日

请大家合掌！
至心赞愿：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再至心发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
“皈依十方三世一切佛”(三称)
“皈依十方三世一切法”(三称)
“皈依十方三世一切僧”(三称)
称念并回向毕者，请放掌！
众佛友！

在第十七讲中，我们一起研究了！“严净毗尼，弘范三界。”的经文含义。现在我们接着研究。
【经文】应身无量，度脱众生。
【释经】展现无量的应化身，来度化众生令其解脱。
【说明】
众佛友！
这经文，虽短看似易懂。
然而，其中，字字都需深入研究，深入体会。
我现在以自问自答的方法，来一一说明。
一、什么叫“应身”？
答：

(一)应身：有时是指“报身”、又名“报应身”，或“应报身”，全名“业报所感应而成就之身”。
例如：

《大乘理趣六波罗蜜多经》“若有善男子善女人归依佛者。当归依诸佛清净法身。若欲求于佛法身者。当作如是发大誓愿。愿我及彼一切有情。当得如是功德法身。云何乃令发如是愿。为佛应身刹那迁变。化身佛者疾入涅盘。功德法身湛然常住。
以是归依清净法身。归法身者即是归依过去未来现在诸佛。”
众佛友！
如果依这经文，我们就知道佛陀之身，分“三身”：即法身、应身、化身。
又众佛友！我现在贴一段稍长的经文资料，是有关佛身的资料。请大家参考！
《大乘本生心地观经》“一切如来，为化十地诸菩萨众，现于十种他受用身：

第一、佛身坐百叶莲华。为初地菩萨说百法明门。菩萨悟已起大神通。变化满于百佛世界。利益安乐无数众生。

第二、佛身坐千叶莲华。为二地菩萨说千法明门。菩萨悟已起大神通。变化满于千佛世界。利益安乐无量众生。

第三佛身。坐万叶莲华。为三地菩萨说万法明门。菩萨悟已起大神通。变化满于万佛国土。利益安乐无数众生。

如是如来渐渐增长。乃至十地佗受用身。坐不可说妙宝莲华。为十地菩萨说不可说诸法明门。菩萨悟已起大神通。变化满于不可说佛微妙国土。利益安乐不可宣说不可宣说无量无边种类众生。
如是十身皆坐七宝菩提树王。证得阿耨多罗三藐三菩提。

诸善男子。一一华叶各各为一三千世界。各有百亿妙高山王。及四大洲日月星辰。三界诸天无不具足。一一叶上诸赡部洲。有金刚座菩提树王。其百千万至不可说大小化佛。各于树下破魔军已。一时证得阿耨多罗三藐三菩提。

如是大小诸化佛身。各各具足三十二相八十种好。为诸资粮及四善根诸菩萨等二乘凡夫。随宜为说三乘妙法。为诸菩萨说应六波罗蜜。令得阿耨多罗三藐三菩提究竟佛慧。为求辟支佛者。说应十二因缘法。为求声闻者。说应四谛法。度生老病死究竟涅盘。
为余众生说人天教。令得人天安乐妙果。
诸如是等大小化佛。皆悉名为‘佛变化身’。
善男子。如是二种应化身佛。虽现灭度。而此佛身相续常住。”
众佛友！
如果您们有仔细看，并比较，前后我贴给您们的二种经文。您就会发现：

一、依《大乘理趣六波罗蜜多经》将佛身分为：法身、应身、化身。又说：“化身佛者疾入涅

盘。”
又说：“为佛应身刹那迁变。”
二、《大乘本生心地观经》则说“如是二种应化身佛，虽现灭度。而此佛身相续常住。”
众佛友！我现在来分析其中的差别。

如经文中说：“第一、佛身坐百叶莲华。为初地菩萨说百法明门。菩萨悟已起大神通。变化满于百佛世界。利益安乐无数众生。”

一直到“诸善男子。一一华叶各各为一三千世界。各有百亿妙高山王。及四大洲日月星辰。三界诸天无不具足。一一叶上诸赡部洲。有金刚座菩提树王。其百千万至不可说大小化佛。各于树下破魔军已。一时证得阿耨多罗三藐三菩提。”
都是依众生的根基、习惯、需要而变化其身来度化众生的。
这也就是“应以何身得度者，即现何身而为之说法”。
这能力，名为“报应身”又叫“自受用身”。

依其能力，而变化出来的种种之身，名为“变化身”，或叫“化身”，又叫“他受用身”。

所以，《大乘本生心地观经》“自受用身……证得阿耨多罗三藐三菩提。如是妙果名现报利益。是真报身有始无终。寿命劫数无有限量。……如是一切诸功德法。名为‘如来自受用身’。”

众佛友！
如此大家就应知道：
一、“应化身”一词，是指二种身，“应身”及“化身”。
(一)、“应身”，是指身口意修行后依其果报所展现的能力。
所以又叫“报应身”、“报身”、“自受用身”、“应身”。

(二)“化身”，是指依众生的根基、习惯、需要，而感应变化成能有效帮助众生成长的样子。
所以又叫“变化身”、“化身”、“他受用身”。
又当知：
佛的应身，是“有始无终。寿命劫数无有限量。”
所以又说“佛应身刹那迁变。”又说“而此佛身相续常住。”
又当知：
佛的化身，是“化身佛者疾入涅盘。”
所以我们就应知，释迦牟尼佛示现涅盘的，只是释迦牟尼佛的化身。
真正的释迦牟尼佛是永远存在的。
我们当归依那永远存在的释迦牟尼佛的法身。
因此，《首楞严经》的经文，“应身无量”，是指“应化身无量”之义。
也就是这一千二百五十位阿罗汉们能力(应身)，已能变化成无量的化身来度脱众生。
又众佛友！
问：这“无量”一词，是何义呢？
答：无量一词，是“计数单位”，即(10^7)^2^125 。
问：如何得知，“无量”一词是计数单位，即是 (10^7)^2^125 呢？
答：依《华严经》的经文而得知的。
问：《华严经》的经文，是如何说的呢？

答：如《大方广佛华严经》载：“善男子。彼复教我菩萨算法。所谓百千为一洛叉。一百洛叉为一俱胝。俱胝俱胝为一阿庾多。阿庾多阿庾多为一那由他。那由他那由他为一频婆罗。频婆罗频婆罗为一矜羯罗。矜羯罗矜羯罗为一阿伽罗。阿伽罗阿伽罗为一微湿伐罗。

微湿伐罗微湿伐罗为一钵啰伐罗。钵啰伐罗钵啰伐罗为一钵啰么。钵啰么钵啰么为一婆[口*缚]罗。婆[口*缚]罗婆[口*缚]罗为一阿婆罗。阿婆罗阿婆罗为一多婆罗。多婆罗多婆罗为一獦钵弥耶。

獦钵弥耶獦钵弥耶为一阿枲摩。阿枲摩阿枲摩为一普摩。普摩普摩为一祢摩。祢摩祢摩为一阿婆钤。阿婆钤阿婆钤为一微婆伽。微婆伽微婆伽为一微婆奢。微婆奢微婆奢为一没哩[口*缚]迦。

没哩[口*缚]迦没哩[口*缚]迦为一那贺罗。那贺罗那贺罗为一毗逻伽。毗逻伽毗逻伽为一弥[口*缚]伽。弥[口*缚]伽弥[口*缚]伽为一毗伽婆。毗伽婆毗伽婆为一僧羯逻摩。僧羯逻摩僧羯逻摩为一毗萨罗。

毗萨罗毗萨罗为一毗赡婆。毗赡婆毗赡婆为一慈泜伽。慈泜伽慈泜伽为一毗盛伽。毗盛伽毗盛伽为一毗噜陀。毗噜陀毗噜陀为一微皤诃。微皤诃微皤诃为一微薄帝。微薄帝微薄帝为一毗佉担。

毗佉担毗佉担为一都逻那。都逻那都逻那为一阿睹[里*也]。阿睹[里*也]阿睹[里*也]为一[口*缚]逻那。[口*缚]逻那[口*缚]逻那为一微皤兰。微皤兰微皤兰为一三末耶。三末耶三末耶为一微睹罗。

微睹罗微睹罗为一奚婆罗。奚婆罗奚婆罗为一陀[口*缚]罗。陀[口*缚]罗陀[口*缚]罗为一微度栗娜。微度栗娜微度栗娜为一奢弥陀。奢弥陀奢弥陀为一[仁-二+尔][口*尸][口*缚]啰。[仁-二+尔][口*尸][口*缚]啰[仁-二+尔][口*尸][口*缚]啰为一微者啰。

微者啰微者啰为一微舍啰。微舍啰微舍啰为一微[仁-二+尔]萨多。微[仁-二+尔]萨多微[仁-二+尔]萨多为一阿瓢孽哆。阿瓢孽多阿瓢孽哆为一微悉步多。微悉步多微悉步多为一泥[口*缚]啰。

泥[口*缚]啰泥[口*缚]啰为一波哩杀陀。波哩杀陀。波哩杀陀为一微目差。微目差微目差为一钵哩哆。钵哩哆钵哩哆为一喝哩多。喝哩多喝哩多为一阿噜迦。阿噜迦阿噜迦为一印[宁*吉]哩耶。

印[宁*吉]哩耶印[宁*吉]哩耶为一系噜迦。系噜迦系噜迦为一奴[口*缚]那。奴[口*缚]那奴[口*缚]那为一何噜那。何噜那何噜那为一婆噜陀。婆噜陀婆噜陀为一谜噜陀。谜噜陀谜噜陀为一乞羼耶。

乞羼耶乞羼耶为一阿差目多。阿差目多阿差目多为一翳噜婆耶。翳噜婆耶翳噜婆耶为一微么噜耶。微么噜耶微么噜耶为一曼弩婆耶。曼弩婆耶。曼弩婆耶为一微洒[马*犬]耶。

微洒[马*犬]耶微洒[马*犬]耶为一三么陀。三么陀三么陀为一钵啰么怛啰。钵啰么怛啰钵啰么怛啰为一阿啰么怛啰。阿啰么怛啰阿啰么怛啰为一勃么怛啰。

勃么怛啰勃么怛啰为一阿畔么怛啰。阿畔么怛啰阿畔么怛啰为一伽么怛啰。伽么怛啰伽么怛啰为一那么怛啰。那么怛啰那么怛啰为一奚么怛啰奚么怛啰奚么怛啰为一鞞么怛啰。

鞞么怛啰鞞么怛啰为一钵啰么怛啰。钵啰么怛啰钵啰么怛啰为一尸么怛啰。尸么怛啰尸么怛啰为一翳啰。翳啰翳啰为一薜罗。薜罗薜罗为一帝罗。

帝罗帝罗为一偈罗。偈罗偈罗为一窣步啰。窣步啰窣步啰为一制罗耶。制罗耶制罗耶为一泥罗。泥罗泥罗为一计罗。计罗计罗为一细罗。细罗细罗为一媲罗。媲罗媲罗为一谜罗。

谜罗谜罗为一娑逻茶。娑逻茶娑逻茶为一谜噜陀。谜噜陀谜噜陀为一冥噜陀。冥噜陀冥噜陀为一契噜陀。契噜陀契噜陀为一摩睹罗。摩睹罗摩睹罗为一珠噜哆。珠噜哆珠噜哆为一娑母罗。

娑母罗娑母罗为一阿野娑。阿野娑阿野娑为一迦么罗。迦么罗迦么罗为一摩伽婆。摩伽婆摩伽婆为一阿婆啰。阿婆啰阿婆啰为一系噜婆。系噜婆系噜婆为一吠嚧婆。

吠嚧婆吠嚧婆为一迦涩[口*缚]罗。迦涩[口*缚]罗迦涩[口*缚]罗为一何婆罗。何婆罗何婆罗为一毗婆啰。毗婆啰毗婆啰为一那婆罗。那婆罗那婆罗为一宁畔多。

宁畔多宁畔多为一摩婆罗。摩婆罗摩婆罗为一娑啰那。娑啰那娑啰那为一勃逻摩。勃逻摩勃逻摩为一勃逻么那。勃逻么那勃逻么那为一微伽摩。微伽摩微伽摩为一邬波跋多。

邬波跋多邬波跋多为一[仁-二+尔]哩泥舍。[仁-二+尔]哩泥舍[仁-二+尔]哩泥舍为一阿差耶。阿差耶阿差耶为一三姥驮三姥驮三姥驮为一阿畔多。阿畔多阿畔多为一阿[口*缚]摩娜。

阿[口*缚]摩娜阿[口*缚]摩娜为一优钵罗优钵罗优钵罗为一波头摩。波头摩波头摩为一僧只。僧只僧只为一阿婆俭弭耶。阿婆俭弭耶阿婆俭弭耶为一孽[亭*也]孽[亭*也]孽[亭*也]为一阿僧只。

阿僧只阿僧只为一阿僧只转。阿僧只转阿僧只转为一无量。

无量无量为一无量转。无量转无量转为一无边。无边无边为一无边转。无边转无边转为一无等。无等无等为一无等转。无等转无等转为一不可数。不可数不可数为一不可数转。

不可数转不可数转为一不可称。不可称不可称为一不可称转。不可称转不可称转为一不可思。不可思不可思为一不可思转。不可思转不可思转为一不可量。

不可量不可量为一不可量转。不可量转不可量转为一不可说。不可说不可说为一不可说转。不可说转不可说转为一不可说不可说。此又不可说不可说为一不可说不可说转。”

众佛友！

我之前，就是依后面所贴的经文，来整理出来。所以得知：

1.“百千为一洛叉。”所以：1洛叉=100*1000=100000

2.“一百洛叉为一俱胝。”所以：1俱胝=100*100000=10000000

3.“俱胝俱胝为一阿庾多。”所以：1阿庾多=俱胝*俱胝=10000000*10000000=(10^7)^2

如此，一个一个整理出来。就得知：

1阿僧只=(10^7)^2^123

1无量=(10^7)^2^125

1无边=(10^7)^2^127

1无等=(10^7)^2^129

1不可数=(10^7)^2^131

1不可称=(10^7)^2^133
1不可思=(10^7)^2^135
1不可量=(10^7)^2^137
1不可说=(10^7)^2^139
1不可说不可说=(10^7)^2^141
众佛友!
因此，将这资料又放到经文来理解。则“应身无量”是：
这些阿罗汉们，已经有能力变化出(10^7)^2^125种样子来度化众生。
众佛友!
别以为这不重要。
别以为这是小事!
众佛友!
有一法门名为“胜进算数”。是非常重要的。
这法门，简称是“数门”。
众佛友!
学“数门”是学“禅那”的基本功课。
如果“数门”都不会，想要学“禅那”那是不可能的。

如：《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。若诸众生。修于禅那先取数门。心中了知生住灭念分齐头数。如是周遍四威仪中分别念数无不了知。渐次增进乃至得知百千世界一滴之雨。犹如目睹所受用物。非彼所闻一切境界终不可取。是名三观初首方便。”
众佛友!
现代的修行人，很少人懂得“胜进算数”的法门。但却很多人自认为在修“禅那”。
所以，少有成就者。
又众佛友!
请别小看我的解说。
如果我所说的，只是我慧祥自己的看法，那就没有什么好参考的。
但是，
如果我所说的，是将您们没有找到的经典资料，找出来给您们看。那您们当重视。
因为，这不属于我所说。只是我帮您们找资料。
这是佛所说的。
众佛友!
学“胜进算数(数门)”的人，才能知道如何无限的开发其觉照力。
众佛友!
平常很多人在教禅修时，都会教人们“数息”。

这“数息”，是对的。但教的人，如果不了解“胜进算数”的法门，则所教的“数息法门”是无法开发无上的觉照能力的。
众佛友!
“数息”，其实是两个法门的合并运用。
一、观出入息：即“安那般那”法门。
二、胜进算数。

当一个人，在修行观出入息时，为了同时学得开发无上的觉照能力，所以得加上“胜进算数”的法门来修行。才能成就的。
以譬喻来说明。
譬如：“骑马射箭百发百中”也是两个技术合并运用的。
一、骑马。
二、射箭。
当两个法门，都通达后，才能合并运用，而成为一个更高深的技术。
同样的，“数息”其实是“胜进算数”及“观出入息”两个法门的合并运用。
我们学“数息”前，当先各别学“胜进算数”或“观出入息”。
等两个法门都各别通达后，才合并运用。
我现在来说明，这“胜进算数”的基本观念，就好了!
我们只就“数数字”来说明。
胜进算数，如果运用来数数字，其方法是：
一、先学“一一一数”。
(一)从一数到十，名为“增数”。

当注意一样东西时，数一。当同时注意两样东西时，数二。如此一个一个训练增加，当注意十样东西时，数十。
(二)从十数到一，名为“减数”。

当注意十样东西时，数十。当注意九样东西时，数九。如此一个一个训练减少，当注意一样东西时，数一。

(三)如果中间数乱了，或没有先注意就数，或只念数字而没有注意，就表示错了，就重来。
二、再学“二二一数”。
当“一一一数”学会了。就学“二二一数”

(一)一样，从一数到十，名为“增数”。例如：
一次注意两样东西。

当注意二样东西时，数一。当注意四样东西时，数二。如此训练增加，当注意二十样东西时，数十。
(二)从十数到一，名为“减数”。

当注意二十样东西时，数十。当注意十八样东西时，数九。如此训练减少，当注意两样东西时，数一。

：(三)如果中间数乱了，或没有先注意就数，或只念数字而没有注意，就表示错了，就重来。

三、如此，学“三三一数”“四四一数”“五五一数”一直训练，到“百百一数”“千千一数”“万万一数”乃至“无量无量一数”。

四、不论我们如何增进到多少一数，而在学时，都是从一数到十，从十数到一。而不超过。
简介完毕！
众佛友！
请要重视这“胜进算数”的法门。
其可运用的范围很广。
如果学这法门者，可以有很多很多的好处的！
所以在经典中才会说：
“渐次增进乃至得知百千世界一滴之雨。犹如目睹所受用物。”
众佛友！
只有依“数门(胜进算数)”来学一切禅那时，才是“正定”。
才真的能成就无上神通妙用。
又如果用在世间上，则也是很好用的。
众佛友！
试想！

如果当您已能十十一数时，当您看一个人十眼，就已能注意到他身上百处了。自然您能记住他的长相的。
又如果用于画画，则您看几眼，就了然于心，就可以不用看而画出来了。
又如果运用于数东西，当您能百百一数时，则您看一二眼，就数好了。
又众佛友！
您想要多闻第一吗？
请您要学“胜进算数”。
我现在就贴经文来给您们参考：

《佛本行集经》“长老阿难比丘。又时日在东方。着衣持钵。往入舍婆提城乞食。去彼只树给孤独园。犹未至于舍婆提城。
于其中间。有一大树。名尸奢波。其树阴下。多有一切诸波罗门止息。

其下诸婆罗门。遥见阿难来欲到边。各相告言：‘汝辈当知。此是沙门瞿昙弟子。于诸聪明。多闻之中。最第一者。’
作是语已。阿难便至。白言：‘仁者。今请观此尸奢波树。合有几叶？’

尔时阿难。观其树已。而报彼言。东枝合有若干百叶若干千叶。如是南枝。西枝北枝。皆言合有若干百叶若干千叶。作是语已。遂即舍去。
尔时彼诸婆罗门辈。阿难去后。取百数叶。隐藏一边。

阿难回已。诸婆罗门。于是复问：‘仁者阿难！汝复来也。乞更观此尸奢波树。有几多叶？’

尔时阿难。仰观树已。即知如是婆罗门等所摘藏叶若干百数。便即报彼婆罗门言。东枝合有若干百叶若干千叶。如是南枝西枝北枝。亦言合有若干百叶若干千叶。作是语已。便即过去。

尔时彼等婆罗门辈。生希有心未曾有心。各相谓言。此之沙门。甚大聪明。有大智慧。诸婆罗门。以此因缘。心得正信。得正信已。其后不久。悉各出家。成罗汉果。”
众佛友！
任何的理想，是要靠技术来完成的。
想要修行有所成就，也是要靠技术来完成的。
而这学各种技术的方法步骤，就叫“法门”。
众佛友！
想要任何佛经中所说的效果，需要有三法：
一、信。
二、愿。
三、行。
信，是相信自己可以学会，相信自己可以成就。
愿，是要发愿自己去学会，发愿自己要成就之。

行，就是要去做。做什么呢？
一、亲近善友。二、听闻正法。三、如理思量。四、如法修证。
众佛友！

今天有缘，我为了跟大家说明“无量”一词，而介绍了“胜进算数”这个法门。请大家要重视，要安全有效的学习。
别辜负了今天这段法缘。

如果我们也想要将来能“应身无量，度脱众生”。而又不学“胜进算数”。则这“应身无量”是做不到的。

如果我们想要将来能“应身无量，度脱众生”，当学“胜进算数”。如此，才会有可能成就。
众佛友！想要学“胜进算数”者，就从数叶子开始学。
所以，经典中在教“天眼通时”也是说：

《中阿含经》“若有沙门．梵志在无事处。或至树下空安静处。依一树意解大心解脱遍满成就游。彼齐限是心解脱不过是。若不依一树者。当依二三树。意解大心解脱遍满成就游。彼齐限是心解脱不过是。若不依二三树者。当依一林。若不依一林者。当依二三林。若不依二三林者。当依一村。若不依一村者。当依二三村。若不依二三村者。当依一国。若不依一国者。当依二三国。若不依二三国者。当依此大地乃至大海。意解大心解脱遍满成就游。彼齐限是心解脱不过是。是谓大心解脱。”
又说：

《中阿含经》“尊者阿那律陀答曰。贤者迦旃延。若有沙门．梵志在无事处。或至树下空安静处。依一树。意解作光明想成就游。心作光明想极盛。彼齐限是心解脱不过是。若不依一树者。或依二三树。意解作光明想成就游。心作光明想极盛。

《中阿含经》“彼齐限是心解脱不过是。贤者迦旃延。此二心解脱。何解脱为上．为胜．为妙．为最耶？

……尊者阿那律陀告曰。迦旃延。因是缘是。彼光天生在一处。知有胜如．妙与不妙。所以者何。因人心胜如故。修便有精粗。因修有精粗故。得人则有胜如。”
众佛友！
很多人，想要神通，想要成就，但都不好好修行。
为什么呢？
第一、自大，不依善知识教。
第二、轻慢，不信善知识法。
第三、颠倒：非因计因，非果计果，非道计道。
第四、妄想：不知道自己本有的潜能，而又不相信自己可以开发这潜能。

第五、执着：有点成功经验，就得少为足，不求上进。所以因缘一变，所学，所会的，就变成没用了。
众佛友！
想要学任何世间善法，或想要成就任何出世间解脱之法，都要有下列之心：
一、信心：相信自己有此潜能可以被开发出来。
二、愿心：发愿要开发潜能，将之完全发挥出来。
三、惭愧心：当看到自己做得不够好，或做错时，有想要改善进步的心。
四、深心：当看到自己有点成就时，有想要再深入，再深入的心。
五、至心：当善愿未成就之前，绝不中止。
六、忏悔心：当做不到，或得到反效果时，就知道是观念或方法错，就会反省改正。

七、增上心：当学会一个法，还会想要学更多的法，无限增上，无限深入，无限广大，无限发展，可大可久的发展。

八、出离心：当所学所会，有时会引发危险、无效、后患时，有想要将漏洞找出来，远离漏洞，避开未来的苦难。

九、清净心：当所学、所会，在运用时，都会想要保持在安全有效无后患之下去运用。所以都不会引发任何危险无效后患。

十、无上菩提心：有想要将一切时间，一切因缘，一切能力，都化为帮助一切众生能成就无上菩提，成就无上解脱自在。
众佛友！您们有这些心吗？
如果有，就会有机会学到“应身无量，度脱众生”的能力。
众佛友！
成功的人找方法，失败的人找理由。
您是属于哪一类人呢？

当您看到佛经经文所说诸佛菩萨或阿罗汉的能力时，您是开始找方法，则您就是朝向成功，将

来就会有机会成就佛经所说的效果。

当您看到佛经经文所说诸佛菩萨或阿罗汉的能力时，您是开始找理由，说那是他们才可能，则您就是属于开始找理由，则您就是朝向失败。将来您就不会往经典所说的效果来发展。

所以，我才说：“成功者找方法，失败者找理由”。

换句话说：“懂得找方法者就能成功，只会找理由者只有失败。”

修行人，是要找方法，而不是找理由。

好了！今天就上课到此，现在给作业！

一、为什么说“无量”一词是属于“计数单位”呢？有根据吗？

二、什么是“佛的三身”？

三、什么是“胜进算数”？如何学习？如何运用？

好了！下课！

众佛友！

不好意思！今天南华寺很忙，我得下了！

所以很抱歉，没有时间给大家提问。

慧祥法师：《首楞严经》讲解 第十九讲

主讲：释慧祥法师

日期：2007年05月20日

请大家合掌！

至心赞愿：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

再至心发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

并愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。

“皈依十方三世一切佛”(三称)

“皈依十方三世一切法”(三称)

“皈依十方三世一切僧”(三称)

称念并回向毕者，请放掌！众佛友！我们接着说明《楞严经》的经文。

【经文】拔济未来，越诸尘累。

【释经】拔济未来的一切众生，令他们自己都能学到如何超越五欲六尘的累赘。

【说明】众佛友！为什么是“拔济未来，越诸尘累”而不是“拔济现在，越诸尘累”呢？

众佛友！虽然一切万法，永远在当下。依着当下所造的因缘在变化着的方式，永远存在着。但是，众生虽日用而不自知。因此，心系未来，而不能安住于当下，也就是禅宗所说的“没有活在当下”。

众佛友！当众生心系未来，则于“当下”的道理。就不能如实照见。就不能“超越未来的尘累”。

例如：有人想，我下辈子要如何如何。这时，您就可以知道此人的心，还在摄受下一次的投生。所以所造非是解脱业，是轮回业。

又例如：有人不曾想下辈子如何如何，而只是迷糊过日子。依过去世的行为习惯来过日子。这属愚痴业，也是会依过去轮回的习惯而发展，而不能解脱轮回。例如：《地藏菩萨本愿经》“佛告四天王。地藏菩萨久远劫来。迄至于今度脱众生犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生。复观未来无量劫中因蔓不断。以是之故又发重愿。”(CBETA, T13, no. 412, p. 781, b25~29)

众佛友！众生之心，本具如来无量功德。但是，由于下列原因，造成不能如诸佛一样展现本具的无量功德。

一、妄想：因不自知自己本具如来无量功德，所以就自以为没有这些功德。所以，虽有，而不会拿来用用。又不自知，又说明者不能引导令照见本具的无量功德，则不相信。所以就不会去运用这些无量功德。这不相信自己本具如来无量功德，是属于“妄想”。

二、颠倒：或有人相信自己本具如来无量功德，但是因为不亲近善友，或因为不听闻正法，或因为不如理思量，或因为不如法修证，或因为未完全通达一切法。所以就不能正确有效的展现这无量功德。这就是想做，做不到。属“颠倒”。

我们还在因地修行者，很多都是这个问题。而这个问题，也只有等到真正成佛时，才能完全解决。但是，对我们本具如来无量功德一事，我们是要从不知道，去学习知道。知道，要去学习知道更深。从知道更深，而肯定。从肯定而相信，从相信，而发愿。从发愿而起修。从起修而少分证。从少分证，而增进成多分证。从多分证而全证。从全证而广教一切众生。

众佛友！初学佛者，首先要亲近善友(善知识)时，要学的就是请善知识帮助我们肯定我们本具如来无量功德。

众佛友！当一个修行人，能肯定自己本具如来无量功德时，名为“明心见性”。名为“悟佛知见”。所以名为“开悟”。“悟”，明吾心性也。但是，悟后，当起修。修什么呢？就是修行令自己随时能展现如来无量功德。

三、执着：或有人相信自己本具如来无量功德，也亲近善知识学习正法，也修行而有所证。但是，由于“执着”于过去的成功经验，于实际因缘变化的万象而不能因时致宜，所以所学到的法门，有时会无效。这就是“执着”而造成我们不能完全展现如来无量功德。

众佛友！由于“妄想(不自知而不相信)”“颠倒(没学会如何做，故做不到)”“执着(执着经验而不知依实际有效发展)”所以我们就不能展现如来无量功德。如果我们能去除这“妄想”“颠倒”“执着”，则无师知、无碍智、自然智，就能现前。如《大方广佛华严经》“复次佛子！如来智慧，无处不至。何以故？无一众生，而不具有如来智慧。但以妄想、颠倒、执着，而不证得。若离妄想，一切智、自然智、无碍智，则得现前。”(CBETA, T10, no. 279, p. 272, c4~7)

众佛友！我们修行，不是为了得到什么。因为我们本来就不曾失去什么。因为我们本来就不曾少了什么。但是我们并不知道。
所以修行，就是为了：去知道我们本来就不曾失去什么。
修行，就是为了去知道我们本来就不曾少了什么。

修行，就是为了去展现我们本自具足的令它至少展现一次。所以肯定我们真的本具如此能力。

修行，就是为了去展现我们本自具足的令随时可以安全有效无后患地展现一切的功德。所以可以巧妙运用解脱自在。

众佛友！修行，不是为了得到什么。修行，只是为了去展现那本自具足的而已。但是，众生并不自知，所以众生修行，都是为了捉取“未来”那无常变化的幻相。这时就迷失了！所以，众生修行前，想得很苦。众生修行时，困难重重，发展得很苦。众生得到时，立即无常变化而又失去所要的，所以失落时更苦。这就是众生“不守真常，追逐生灭”所造成的。
众佛友！我们不要捉着“过去”。因为“过去”已灭不可得。
众佛友！我们不要捉着“未来”。因为“未来”可能的发展方向有无量，不是单一路线。
众佛友！我们不要滞留于“现在”。因为真正的“当下”是流动的，是永恒的。
众佛友！众生往往寄望于“未来”。而反而不能真正好好发展“当下”。
众佛友！我们要安住于这“永恒的当下”，“流动的当下”好好学会展现本具的功德。

您听过“静止的流水”一词吗？“静止的流水”就是在说明“当下是永恒的，所以说是静止。而当下又是流动的，所以形容如流水。”加起来就是“永恒的流动”。

众佛友！我们自性本具如来无量功德。但是我们往往不知道要令自己在当下去流动它。令这无量功德能显隐自如。

众佛友！也正因为如此，才会被卡在“五欲”“六尘”之中，而随“五欲”“六尘”的变化而轮回。而佛陀一千二百五十位大弟子们，都已经超越这些问题了。并愿意帮助众生，他们慈悲的观察众生的根基、习惯、需要。对那些根基成熟者，就创造因缘来拔济他们令众生解脱。对根基未成熟者，就创造因缘为他们种下未来可能得度的因缘，令众生有机会能超越五欲六尘的累赘。

众佛友！诸佛所说无量法门，只要我们依其中任一个法门，来深入学习，有效运用，无限广大，则都能通向无上菩提。

众佛友！如经文中“拔济未来”，也是一个法门。一、是指自已的未来。二、是指众生的未来。如果指自己的未来，则我解释为：拔除攀缘未来，所以能安住当下好好发展。所以能“越诸尘累”。如果指众生的未来，则我解释为：对根基未成熟者，就创造因缘为他们种下未来可能得度的因缘，令众生有机会能超越五欲六尘的累赘。而两者放在一起，则将“拔济未来，越诸尘累。”一句解释为：拔除攀缘未来的心，好好安住于当下来发展，以便帮助众生为他们造下未来得度的因缘，令彼此都能超越五欲六尘的累赘。
众佛友！您们知道为什么我将“尘累”一词，解释为“五欲六尘的累赘”吗？

众佛友！众生狂心，追逐生灭的六尘境界，而造做种种恶业，引发种种恶报，而不能自出。为什么呢？因为有“五欲”。五欲为因，六尘境为缘，轮回于六尘之中之累为果。

众佛友！一切众生，都是于自心大圆镜的境界中，清净无染。只是不自知，而妄认五欲为自心相，六尘为自身相。所以才会迷失于五欲六尘之中的。

众佛友！我们要明大圆镜心，是如如不动的。我们要明五欲六尘只是镜中相，是生灭来去的。

众佛友！如如不动的大圆镜心，就是永远存在的，是真常。也就是常住的真心。我们要“守于真常”。生灭来去的五欲六尘，是无常变化的，是来来去去的，是有为法，是幻相，是镜中相

。我们不要“追逐生灭”。如《首楞严经》载佛说：“以诸众生从无始来。循诸色声逐念流转。曾不开悟性净妙常。不循所常逐诸生灭。由是生生杂染流转。若弃生灭守于真常常光现前。尘根识心应时销落。想相为尘识情为垢二俱远离。则汝法眼应时清明。云何不成无上知觉！？”

众佛友！如果我们追逐五欲六尘的狂心能歇息下来，不再追逐五欲六尘的幻相，而能去观照永远的，如如不动的，本具的真常性德，则我们的菩提心性，就能显现出来了。因此，《首楞严经》佛说：“汝但不随分别世间、业果、众生三种相续。三缘断故，三因不生，则汝心中演若达多狂性自歇。歇即菩提。胜净明心，本周法界，不从人得。何藉劬劳，肯綮修证。”

众佛友！不是我们没有如来无量功德。而是我们将这些无量功德，只发挥了一点点，而又在发挥出来时，妄认幻相，以为自性。

众佛友！我们的自性，本来就是如如不动，清净妙明，能生万法，而不曾被万法所染污。但是，我们的认知有误，将生灭的万法，误以为是自性。所以就追逐着生灭的万法，迷失本心本性。

众佛友！自性能生万法，万法非是自性。
众佛友！自性能生万法，自性如镜。万法非自性，万法如镜中相。
众佛友！再换个方式说明。自性，如萤光幕。万法，如影像。
众佛友！我们本来就是如如不动的端座在自心的萤光幕前，看着万法来来去去。
众佛友！为了真的能做到“越诸尘累”，就要有三种修行。

第一、学“止”，奢摩他：看着，而不去改变什么。去认清什么是“心中那如如不动的萤光幕”及“萤光幕上生灭来去的影像”。如《大方广圆觉修多罗了义经》载佛说：“若诸菩萨悟净圆觉。以净觉心。取静为行。由澄诸念。觉识烦动。静慧发生。身心客尘从此永灭。便能内发寂静轻安。由寂静故十方世界诸如来心于中显现。如镜中像。此方便者名奢摩他。”

第二、学“观”，三摩钵提：依诸佛菩萨之本愿为我们的目标，来学习变化镜中相。《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子。若诸众生修三摩钵提。先当忆想十方如来十方世界一切菩萨。依种种门渐次修行勤苦三昧广发大愿自熏成种非彼所闻一切境界终不可取”(CBETA, T17, no. 842, p. 921, b8~11)

第三、学“止观双运”，禅那：依数门(胜进算数)，无限开发。《大方广圆觉修多罗了义经》“善男子！若诸众生修于禅那，先取数门。心中了知生住灭念分齐头数。如是周遍四威仪中分别念数无不了知。渐次增进乃至得知百千世界一滴之雨。犹如目睹所受用物。非彼所闻一切境界终不可取。”

众佛友！此三种法门“奢摩他、三摩钵提、禅那”，都是以“悟净圆觉”之心为基础下来发展的。

一、悟：就是明自心性本具如来无量功德。
二、净：就是明自心性本自清净，一切万法只是幻相，不能染污。

三、圆：就是明自心性，即大圆镜性，一切万法只是镜中幻相。幻相生灭，镜性永存，圆满周遍法界。

四、觉：就是要明注意力放哪儿，则镜相就会跟着动。当我们有“悟净圆觉”的基础了。我们就应依“奢摩他、三摩钵提、禅那”来修行，则能证入无上圆觉。

这时，就是真的做到“越诸尘累”了。
众佛友！现在，给作业：
一、为什么要“拔济未来”？
二、为什么要“越诸尘累”？
三、为什么修“奢摩他、三摩钵提、禅那”能“拔济未来，越诸尘累”？
下课！祝大家进步，无有障碍，直至无上菩提。
一真1：南无文殊师利菩萨！南无十方三世一切佛，一切菩萨摩诃萨！
一真1顶礼智慧吉祥
一真1：师父，在今天上课内容中，末学有疑惑处，可以请问吗？
师：(^_^)
师：可也！
一真1： 智慧吉祥对所有人说：五欲为因，六尘境为缘，轮回于六尘之中之累为果。
一真1： 一籽对【一真1】说：下次问好不好？师父他...还没吃早餐)
师：没事。
师：我还不很饿！
一真1：谢师父慈悲！
一真1：请问【五欲】是指什么呢？
师：五欲：“色欲”“声欲”“香欲”“味欲”“触欲”。
师：将五欲，解释为“财色名食睡”，非是佛经的定义。
师：眼见色，而想要攀缘色境，名为色欲。
师：其余也是如此。

一真1：【比丘。当知我说此喻。欲令知义。慧者闻喻。则解其趣。此说有义。大泉水者。谓是五欲爱念欢乐。云何为五。眼知色．耳知声．鼻知香．舌知味．身知触。大泉水者。当知是五欲也】(中阿含经)
一真1：为什么没有第六欲【法欲】呢?
师：因为法欲，只是五欲的综合而已。
师：又五欲，是依五根而引发，会将众生绑于“欲界”。所以才叫“五欲”。
一真1：嗯
师：离五欲境界，安住于法尘境，则进入色界。
师：又离五欲境，也过一切色境，则入无色界。
师：我们就是要对这三界，都要能出入自在。
一真1：哦！既然有第六尘，为什么没有对应的第六欲(安立)。末学依然不解
一真1：师父，末学对什么是五欲，知道了，但不知道为什么没有法欲。
一真1：嗯，请问师父您说的佛的分类是怎样的呢?
师：一真，请您依佛的分类，而别依您的分类。
师：因为实际上没有“法欲”的现象。
师：请您深入观照。
一真1：嗯
一真1：法欲的现象就是前五欲的综合
师：五欲，将人绑于“欲界”。
一真1：嗯
师：当您回忆五欲境界，名为法尘。
一真1：哦，是这样
一真1：现在有点点明白了，愿深入再请问可以吗?
一真1：我只是学到些名相，缺少对名相所指实际现象的如实观察，所以常常迷糊。
师：嗯！愿您深入无碍!

一真1：师父以前开示过什么是【法】。请师父再深入开示那个假安立的【法欲】，其中的法，是指什么呢?
师：指“法尘”。
一真1：那什么是【法尘】呢？如何观照呢?
一真1：意根所对为法尘。我是这样认为的
师：心，透过“眼根”所能认识到的境界，名为“色尘”。
一真1：是的
师：心，透过“意根”所能认识到的境界，名为“法尘”。
一真1：嗯!
一真1：再请问师父，什么是【意根】呢?
师：意根，有二类：
一真1：谢谢师父慈悲!
一真1：恭请师父开示
师：一、浮尘根中的意根：即肉体的大脑。
一真1：嗯
师：是会生灭的。是会消失的。非是永恒的!
一真1：嗯

师：二、胜义根中的意根：即末那(非末那识)。是永恒的。不曾被万法所染。本具平等性德。
一真1：嗯!

一真1：师父说；【胜义根中的意根：即末那(非末那识)。】请问：【末那】与【末那识】差别在哪里呢?
师：一真!
一真1：在！大悲师父!
一真1：在！大慈悲师父!
师：有关您所要知道的，得专开一课，来特别说明才行。所以我不想草草说明。
一真1：嗯(^_^)
师：我只用譬喻来简单说明。
一真1：好的
师：识，是指认识的功能及作用。
师：末那，是指心中的萤光幕。
一真1：嗯
师：当我们的认识的功能，对“末那”起认识作用时，名为“末那识”。
师：例如：眼睛是指眼珠等。
师：眼识，是指缘于眼睛所起的认识作用。
师：所以不能将“眼根”，跟“眼识”，混为一谈。
一真1：嗯
师：同样的，不能将“末那”及“末那识”混为一谈。
一真1：嗯，有些理解了，
一真1：我也依据自己的理解作个譬喻。可以吗?
师：非也。
师：一真!

一真1：在！师父！
师：您还不能做譬喻。
师：因为您还未照见未那。
师：一真！
一真1：是的，师父！我没有照见。
一真1：在！师父！
师：您知道什么时候，当用譬喻吗？
一真1：不知道，师父！

师：当说者，明白。一时，没有时间引导听者照见，或当时没有实例可以举例时，才会譬喻来说明。令听者自行观照。
师：这时，听者，听了譬喻后，是要去观照实相才是。
一真1：嗯！
师：例如：有人说太阳如火球高挂天空放光芒。
师：这时，此人才观照天光放光芒的太阳。而不应去研究火球。
一真1：是
师：(更正)这时，此人当观照天光放光芒的太阳。而不应去研究火球。
一真1：嗯
师：(再更正)这时，此人当观照天空放光芒的太阳。而不应去研究火球。
一真1：嗯(^_^)
一真1顶礼智慧吉祥
师：呵呵！我肚子真的饿了！要下了！
一真1：南无文殊师利菩萨！

一真1：谢谢师父慈悲开示！末学并不急于结论是什么，而学会去不断深入观察到什么。谢谢师父！
师：很好！
一真1：顶礼师父！再见师父！
师：人多不就不一一回礼了！祝吉祥平安进步！
师：走了！
慧祥法师：《首楞严经》讲解 第二十讲
主讲：释慧祥法师
日期：2007年05月27日
请大家合掌！
称念：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义。”

并发愿：佛弟子(您们的名字)愿以今天听经功德，回向给法界一切众生，愿令一切众生，未种善根者，得种善根；已种善根者，善根增长；善根增长者，发菩提心；已发菩提心者，于菩提心不退转；菩提心不退转者，速成佛道；成佛道者，广度一切众生无有障碍。

再发愿：愿以此誓愿之福。回向给佛弟子(自己的名字)，愿弟子业障消除，福慧增长，身体健康，家庭和乐，事业顺利，生生世世不堕三途八难，生生世世见佛闻法随佛修行，发菩提心，行菩萨道，成熟众生，庄严净土，早登正觉，广度众生。
“皈依十方三世一切佛”三称。
“皈依十方三世一切法”三称。
“皈依十方三世一切僧”三称。
称念并回向毕者，请放掌！
众佛友！
直到上次讲解，我们已经将经文中介绍大阿罗汉们的功德讲毕。

那就是：“佛子住持善超诸有。能于国土成就威仪。从佛转轮妙堪遗嘱。严净毗尼弘范三界。应身无量度脱众生。拔济未来越诸尘累。”
其中，每一字每一句的深义，请大家自行深入体会了解实行运用。
现在要来介绍，这一千二百五十位大阿罗汉，为首者有哪些人。
【经文】其名曰大智舍利弗。
【释经】他们的名字是：智慧第一的舍利之子。
【说明】
众佛友！
舍利弗，是佛陀的大弟子之一。
"舍利弗"这个名字，是梵语。
是梵名 Cariputra，或巴利名 Sariputta的音译。

在中文的翻译上，还有下列不同的译名，如：又作舍利弗多、舍利弗罗、舍利弗怛罗、舍利弗多罗、奢利富多罗、奢利弗多罗、奢唎补怛罗、设利弗咀罗。意译鹙鹭子、秋露子、鸲鹆子、鹆子。梵汉并译，则称舍利子、舍梨子。
在梵语中，舍利弗　Cariputra，其中 Cari 是鸟名，putra
是“子息”之意。因为其母是摩伽陀国王舍城婆罗门论师之女，出生时以眼似舍利鸟，乃命名为“舍利”。子以母贵，所以人称“舍利之子”。

因此，舍利弗，就是“舍利之子”。例如玄奘大师所译的《心经》中就是将Cariputra译为“舍利子”。

又其实，舍利弗的名字是：优波底沙(梵 Upatisya，巴 Upatisya)，或作优波提舍、优波帝须等。意译大光，即从父而得之名称。

舍利弗，从母胎时，就已显露出其智慧。

为了这个舍利弗的舅舅还深入学习。

如《大智度论》“舍利弗舅摩诃俱絺罗。与姊舍利论议不如。俱絺罗思惟念言。非姊力也。必怀智人寄言母口。未生乃尔。及生长大当如之何。思惟已生憍慢心。为广论议故出家作梵志。入南天竺国始读经书。”

舍利弗的智慧之高从小就可以看出来了，如：

《大智度论》载“适生八岁。读一切经书尽。至年十六论议胜一切人。”(CBETA, T25, no. 1509, p. 61, c12~14)

舍利弗初时，是随外道“波离阇婆删阇耶”出家修行。

《佛本行集经》“尔时王舍大城。有一外道。名波离阇婆删阇耶。住在彼城。有五百眷属。尔时优波低沙童子。及俱离多童子未有归依。不知何去。时二童子。遂剃须发。于删阇耶(隋云彼胜)外道之所。出家学道。”

但是舍利弗(优波低沙)实在是太有智慧了，七天七夜就全都学毕了。

《佛本行集经》“时彼二人。念行捷利。少欲知足。智慧深远。其删阇耶毗罗瑟智(隋云别异杖)之子。遂向二人。说己道术。种种技艺。医方药草。非想禅定。时二童子既闻是已。于七日七夜。皆悉通达。时彼二人。通达是已。于波离婆阇迦外道之所。及五百眷属。为教授师。”

当要当这种大智慧的人的老师也不容易！呵呵！

附代说明。其中“俱离多童子”就是“摩诃目乾连”。跟舍利弗是同学。

这时，虽然舍利弗及目乾连，当了五百个人的教授师，但是已经知道自己的老师的法，是不能究竟苦边(也就是解脱所有的苦)，所以就想要再找更好的善知识当老师。

《佛本行集经》载：“时彼二人。如是次第。主领大众虽复如此。而于内心。未得安静。时优波低沙童子。告波离婆阇迦(隋云远离)拘离多曰。善哉拘离多。此删阇耶波离婆阇迦法。不究竟穷尽苦际。拘离多。汝应共我更求善师。”

众佛友！

外道删阇耶波离婆阇迦，已经是修行到“非想非非想定”。而舍利弗，七天七夜内就修到同一境界，并能看出这非想非非想定，并不是究竟涅盘的正定。您就知道其智慧之高。

这时，他们就相约，谁先找到好的善知识，就相互告知。

《佛本行集经》载：“时彼二人。同心立誓。我等二人。若复更得胜是师者。为我等说甘露胜道者。必相启悟”(CBETA, T03, no. 190, p. 875, c3~5)

在这时，佛陀的僧团，才一千位弟子。

《佛本行集经》载“尔时世尊。因频婆娑罗等。教化十二那由他众生已。住王舍城迦兰陀竹园之内。与大比丘众一千人俱。皆悉剃发。舍家出家”(CBETA, T03, no. 190, p. 875, c6~8)

在佛陀千位弟子中，有一位名叫“阿输波逾只多(马星)。(又名：阿说示)”早上去托钵。

被舍利弗看到了。

《佛本行集经》载：“优波低沙波离婆阇迦。即作是念。世间所有诸阿罗汉。一切圣人及成向道。今是大德。应在一数。我当诣彼问其心疑。”(CBETA, T03, no. 190, p. 875, c27~29)

众佛友！

舍利弗，光看到阿说示走路托钵的“威仪”，就可以判断他至少是阿罗汉，或快要成阿罗汉的人了。

我们就知道舍利弗的智慧之高了。(这可不同于一般人乱猜)。

众佛友！

乱猜的人，就算猜对，长我慢。猜错，显愚痴。

所以乱猜的人，绝对不能成就任何智慧的。

反过来说，有智慧的人，也绝对不是用猜测的！

众佛友！

有智慧的人，是以“总相智及别相智”来做判准的。

有关如何学“总相观及别相观”，如何成就“总相智及别相智”，等有机会我再来跟大家说明。很好用的！

我们继续来介绍舍利弗！

这时舍利弗，看阿说示在托钵，时机不宜请法，所以就一直跟着他，直到阿说示托完钵，有空时，才请教对方。

其中对话细节，我就不多说了，请大家去看“《佛本行集经》舍利目连因缘品第四十九上”(C

BETA, T03, no. 190, p. 873, c3)
以及《佛本行集经》“舍利目连因缘品下”(CBETA, T03, no. 190, p. 874, a24)

这时阿说示，就说：“我出家还不久，不能完全表达我大师父的教法，所以我只简略说他所教过的一个偈子给您参考。”

这时舍利弗说：“很好！很好！我也不喜欢长篇大论，如果能跟我说说您大师的重点开示，那我是感激不尽。”
于是阿说示就说：“诸法因生者，彼法随因灭，因缘灭即道，大师说如是。”

如《佛本行集经》载“时优波低沙波离婆阇迦。观见如此法行之时。即于是处。远尘离垢。尽诸烦恼。得法眼净。”(CBETA, T03, no. 190, p. 876, c4~6)
众佛友！

在各种已翻译的佛经中，有关这因缘偈，有各种译本，虽然都很好。但我最喜欢这个译本，因为内含四圣谛也。
我现在来说明这首因缘法偈：
一、诸法因生者：所有的现象中，属于需要因缘才会产生的现象。
二、彼法随因灭：那么这些现象，必然也可以随着因缘的消失而消失。
三、因缘灭即道：如果能知道怎样的因缘可以令这些现象消失，则就能知道解脱之道。
四、大师说如是：这就是无上的大师佛陀所说的重点开示。
众佛友！

当舍利弗听到阿说示尊者宣说这首佛陀教示的“因缘法偈”后，就能随文入观，观察诸法实相，而证得法眼清净。
在经文中是如此形容：

《佛本行集经》“优波低沙波离婆阇迦。观此行法。即于是处。远尘离垢。乃至如实观知时已。彼优波低沙波离婆阇迦。如实观见彼诸法已。得诸法已。观诸法已。入诸法已。度诸法已。无复疑网。是非之心。皆悉灭没。得无畏地。不随他教。自然能知如来法。”
接着舍利弗赞叹佛法，并顶礼阿说示尊者，就回去找目乾连告知他遇到大师了！
目乾连也因此而得法眼清净，而赞叹佛法。

这时目乾连就跟舍利弗说：“善哉仁者。速往速往。宜从此到大沙门所。当行梵行。彼佛世尊。是我教师。”

但是舍利弗说：“仁者。我等今日不得失恩。应诣本师删阇耶所。何以故。彼于我等。多作利益。先于我边。有大重恩。救度我等。令得出家。应诣彼别。又复五百眷属徒党。依附我等。修学行法。复告彼知。若彼印可。我亦共行。”

这时舍利弗及目乾连再三请求其师，其师不准，为了正法故，就舍离其师，而要到佛陀那边学习。而舍利弗及目乾连平时所教的五百弟子，心想这二位教授师，七日七夜就学会了删阇耶所教的法，今天要到佛陀那边学习，一定是更好的，所以也就全都跟着去了。

当舍利弗及目乾连，带着五百位弟子，快到佛陀处时，佛陀就预先跟大众说，这二人，一个是我弟子中智慧第一，一个是我弟子中神通第一。
当舍利弗，出家后，经半个月，而证阿罗汉。
而目乾连，则出家后第七天就证阿罗汉。
接着他们就在佛陀座下学习更多的法。
又在佛陀说《妙法莲法经》时，舍利弗及目乾连，都发无上菩提之心，佛陀授记：
舍利弗，会成佛，名“华光如来”。
目乾连，将来会成佛，名“多摩罗跋栴檀香如来”。

又舍利弗，帮助佛陀教化众生之后，不忍心看到佛陀入涅盘，所以就先请示佛陀而先入涅盘去了。
舍利弗入灭后，火化，遗骨由须达多长者，为他建塔在，只树给孤独园中。
众佛友！
当知，
“诸法因生者，彼法随因灭。因缘灭即道，大师说如是。”
众佛友！
我们为什么会有老死的现象产生呢？
那是因为我们有“投生”到三界之中的“因”。所以才会有于三界之中老死的现象。
如果我们不想要再有老死的现象当如何呢？
那我们就当修行，能控制自己的身口意行，令自己不会再一次的投生。

只要我们能不再一次投生于三界之中，那么我们就解脱三界的投生，就能解脱于三界的老死的现象。
众佛友！
上辈子，我们修行不够好，所以没做到“不再投生”。

所以如今生为人类。

我们就要善用今生的因缘来修行，希望在这肉身死亡之前，能修行成就，可以完全掌握自己的未来，而能不再被任何境界所转，而造成投生于三界之中。

众佛友！

人身难得今已得，佛法难闻今已闻，此身不向今生度，更向何世度此身。

众佛友！

为什么我们会有老死的苦呢？

那是因为我们“投生”了，所以就必然有“老死”的现象及相关的苦产生。

有投生，就必有老死。想要没有老死，就不要投生。

众佛友！

又为什么我们会造成“投生”呢？

那是因为我们“存在着投生的行为习惯(有)”

我们的行为习惯，包含身口意。

当我们的身口意的行为习惯，是摄受投生的因缘时，则我们必然会有投生的现象。

如果我们的身口意的行为习惯，不去摄受投生的因缘，则我们就不会有投生的现象。

例如：有人意业常想要有下辈子。则必然会有下辈子投生的因缘。

例如：有人意业常想要解脱生死轮回，则必然会朝向解脱轮回发展，则有一世就可以解脱轮回。

又有人是口业，常说下辈子希望如何如何，则必然会摄受下辈子投生的因缘。

例如：有人口业，常说希望解脱轮回，则必然会有机会摄受解脱轮回的因缘。

又有人身业，常杀、盗、淫，则会摄受下辈子投生的因缘。

又有人身业，离杀、盗、淫，则能远离投生的因缘，摄受解脱的因缘。

因此，当我们身口意的行为习惯，存在(有)投生的因缘时，则我们就会引发“投生”的现象。所以经典说“生缘有”。

又众佛友！

又为什么我们都会有摄受投生的行为习惯(有)呢？

那是因为我们有想要捉取该境界的缘故。

只要我们没想要去捉取该境界，就不会去摄受投生到该境界的行为习惯。

因此，经典说：“有缘取”又说“取灭则有灭”。

例如：您希望取个漂亮的太太当老婆。

当我们这个想法不灭。则不论今生来世，这个想法，就会去捉取该境界，则我们就一定会停留在欲界。所以当这个肉身死后，就还会再摄受再一次的投生。

如此种种取，我们要观察，如何的取，是属于会摄投生的境界。

如何的取，则能解脱投生的境界。

我们要一一如实观照，懒惰不得。不然如何解脱呢？！

解脱，才能不被这一切境界给绑住，才能来去自如。

试想，我们就是以为应该有一个身体。如此的“取”。所以才一直被绑在这个肉身中。像乌龟，背了一个龟壳一般。

但是，又有人笨笨的，以为自杀就好了。结果，反而自杀之后，摄受了更多生的身体。

因为自杀，只是改变身体。而没有从根本解决，心中还是“执取一个身体”，所以还是会造成再一次的投生。

所以，我们不可以自杀，而是要借用这个身体，来修心。将心中“执取要有一个身体”的念头去去除。这时我们就能超越“色界”。

如此，一层一层将先超越三恶道，再超越欲界，再超越色界，再超越无色界，如此则能解脱三界。

众佛友！在这其中，所要修行的有很多，希望大家要自我鼓励，不到解脱切莫放弃。否则则太可惜了！

又众佛友！

解脱，只是修行的第一阶段性的目标而已。非终极目标。

解脱之后，还要学“自在”。

又成佛，就是成就“大自在”。

所以，我们第二个阶段性目标，就是“成佛”。

众佛友！

成佛，也还不是“最终极的目标”。

当知，帮助一切众生令一切众生都成佛，才是最终极的目标。

众佛友！

今天虽然介绍舍利弗，而有缘讨论到“因缘法偈”。希望大家深入体会。

这次的作业：

一、请去看《佛本行集经》，用打字的将“舍利目连因缘品第四十九上、下”打出来。

二、请举例说明，您对“因缘法偈”的体会及运用。

下课！
祝大家智慧妙吉祥！

南无阿弥陀佛，分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1qhjM7EGFjU7ZUtA4AUmKCA
师兄，您好，分享给您学佛精品好书，建议使用电子书阅读器，保护视力，需网盘保存、下载、解压缩，欢迎流通赠阅！

念佛殊胜法门弘扬中华大地2.0（佛菩萨名号专集）
https://pan.baidu.com/s/1RoEgdDoQEouK1ELJNDt90A

传统文化、戒淫修福、中医养生等
https://pan.baidu.com/s/1U9YMnBw6kd1ZylFGHvZQwQ

乾隆大藏经（龙藏）txt全-精排版
https://pan.baidu.com/s/18KcqTApwbS8m0lJ1ZQm8Fw

分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw

https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
https://pan.baidu.com/s/1U9YMnBw6kd1ZylFGHvZQwQ

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1CsLovq0G1JeztEAJuFewwg